

المنتا في أليكا في المنتاق المنتاب المنتاب منت والما المناب منت والمناب منت والناس المناب المنتاب المناب المنتاب المنتاب المنتاب المنتاب المنتاب المنتاب المنتاب المن

المامع الكاني ني نقه الربعية

قَ تَأْلِيف: الحَافظُ أَبِي عبد الله محمد بن علي بن الحسن العلوفي الكولي.

دراسة وتحقيق: السيد العلامة عبد الله بن حمود العزي

المجلد الأول: من مسألة (١-١٧٦).

عدد المقحات: (١٥٥)

قياس القطع (١٧×٢٤)

المف والإعراج: مؤسسة المعطفي 🌰 الثقافية.

إحرج: خاند مجمد عمر الزيلمي

الطيعة الأولى: ١٤٣٥هـ/٢٠١٩م

رقم الإيداع بدار الكتب اليمنية: (٢٠٠٩/٨٠٠)

جميع الحقوق مجنوطة ©



لا يسمح بإمانة إصدار أو طبع هذا الكتاب أو أي جـزه منه أو تـغــزينه في تطاق استمانة للملومات أو نقله بأي شكل من الأشكال مون إنن غطي سابق من مؤسسة المطلى، والمحقق

مؤسسة المنطغ الفتافية

اليمن – صعداً

الجنوائي التركياني التركياني التركياني في التركيات في التركيات في التركيات في التركيات في القوائد التركيات التركيات

ثاکیفٹ ابِلِیَام الحاَفظ اُبِیُ عَبُرُلِسٌمُحَدّبِّنِ عَلِیٌ بِنَ الحسَنَ ٰ لعلویِّ الکوفِیْ (۳۳۷۔ 220 ص)

> دلهٔ تروشمقیقه پیچیتر دالاتربیزن عمای در درجایی

ه هجست آمر ه ه وقطی التراستروالتحقیقی - کشآب النظهّارة المسّائل : ۱ - ۱۷۲





فهرس

تصدير مؤسسة المطفى 🏟 الثقافية
مقدمة الدراسة والتحقيق
المطلب الثول لمحة عن الغقه المزيدي وأبرز أئمة ونقطه المزيدية من آل محمد (ع). ٢٥ أبرز علماء آل محمد في القرون الأربعة الأولى
القرن الثالث والرابع: (الجمع والتأصيل):٣٤
المطلب الثاني طريقة تعقيق ودراسة هذا الكتاب
الفصل الثاني طريقة المؤلف في تأليف هذا الكتاب٥١
ا. دوافع التأليف١٥
ب. الإسم والدلالة والمضمون
ج. كيفية إثبات الأقوال
د. سنده في إثبات الأقوال
هـــ المصادر والمراجع
الفصل الثالث خارطة هذا الكتاب٥٧
الفصل الرابع إيضاحات عن زيادات الجامع الكافي

الكالج	الجامع
£	

٦٥	الفصل الخامس أعلام هذا الكتاب
70	الجموحة الأولى: أل عمد عليهم السلام:
74	الجموعة الثانية: الصحابة
٧٥	الجموعة الثالثة: التابعون وتابعوهم
AY	الجموعة الرابعة: الفقهاء الأربعة، أصحاب المذاهب
AA	الجموعة الخامسة: أصحاب أبي حنيفة
۸۹	الفصل السادس أرقام تتعلق بهذا الكتاب
A9	أولاً: الأحاديث النبوية:
A9	ثانياً: الآثار العلوية:
4 •	ثالثاً: أقوال أهل البيت:
۹۳	التخريجات:
98	رابعاً: أقوال الصحابة:
	خامساً: أقوال التابعين وتابعيهم:
90	سادساً: أقوال الفقهاء الأربعة:
90	سابعاً: الأقوال التي أجمع عليها أصحاب أبو حنيفة
90	ثامناً: أقوال أصحاب أبي حنيفة كلا حسب اسمه
47	تاسعاً: الأقوال المنسوبة إلى أهل البلدان:
4v	الفصل السابع تنبيهات مهمة تتعلق بالكتاب
1.0	الفصل الثامن النسخ المعتمدة في تحقيق هذا الكتاب
1 • 7	النسخة الأولى
118	النسخة الثانية
117	النسخة الثالثة
117	النسخة الرابعة
١١٨	النسخة الخامسة
114	النسخة السادسة

	النسخة السابعة
	النسخة الثامنة
١٢٢	الفصل التاسع نماذج من النسخ المخطوطة لهذا الكتاب
١٢٢	أولا: نسخة الأصل
177	ثانياً: النسخة (د)
179	ثالثاً: النسخة (هـ)
١٣٠	رابعاً: النسخة (أ)
171	خامساً: النسخة (ج)
١٣٢	سادساً: النسخة (ب)
	سابعاً: النسخة (ث)
١٣٤3٣١	ثامناً: النسخة (س)
م بميلانو ١٣٥	تاسعاً: نسخة الإمام يحيى بن الحسين بن القاس
١٣٧	الفصل العاشر خطوات دراسة وتحقيق هذا الكتاب.
	أ ـ مرحلة المقابلة
١٣٨	ب ـ مرحلة الفحص والتدقيق
	ج- مرحلة التوثيق
	د ـ التنسيق
108	هــ– الفهارس
دية	المطلب الثالث ترجمة المؤلف والأئمة الأربعة من الرج
الله العلوي۱٦٣	الفصل الأول ترجمة المؤلف الإمام الحافظ أبي عبد ا
	نسبه
	مولده ونشأته
	مشائخه
	تلامذته

177	إجاع العلماء على فغيله وعلمه
177	مولفاته
178	وناته
١٧٤	مصادر ترجته
\ vv	الفصل الثاني ترجة الإمام القاسم بن إبراهيم
1 VV	نسبه
1 VV	علمه ومؤلفاته
1YA	كوكبة من تلاميذه
١٨٠	صفته حليه السلام
1	مبایعته
187	نبذ من سيرته
	بعض من صور عبادته وزهده
١٨٤	معاداته للظالمين
١٨٥	الفصل الثالث ترجمة الإمام أحمد بن حيسى على النالث
١٨٥	نسبه
١٨٥	مولده
	مشائخه ومروياته
148	وفساته
ین بن زید۱۹۷	الفصل الرابع ترجمة الإمام الحسن بن يحيى بن الحس
	نسبه
١٩٨	نشأته
144	مكانته العلمية
Y•Y	وفاته
	الفصل الخامس ترجمة الحافظ المرادي
Y . O	نسبه ومولده ونشأته

الجامع الكافي

Y•V	مشائخهمشائخه
Y 1 V	ثناء الأثمة والعلماء عليه
Y 1 A	عدم صحة قبوله لرواية المجاهيل
	المرادي والبخاري
YYY	تلاميذه الرواة عنه:
YYE	مؤلفاته
77	وفاته
TT4	المطلب الرابع طرق رواية هذا الكتاب وأسانيده
	المطلب الرابع طرق رواية هذا الكتاب وأسانيده الفصل الأول طرق رواية المؤلف لروايات ومسائل هذا الكتار
ب	
۲۳۱	الفصل الأول طرق رواية المؤلف لروايات ومسائل هذا الكتار
۲۳۱ ۲۳۰ له	الفصل الأول طرق رواية المؤلف لروايات ومسائل هذا الكتاء الفصل الثاني طرق رواية هذا الكتاب عن المؤلف
787 La 788 La 788 La	الفصل الأول طرق رواية المؤلف لروايات ومسائل هذا الكتاء الفصل الثاني طرق رواية هذا الكتاب عن المؤلف إشارة إلى بعض أسماء كتب الإجازات العلمية وطرقي إلي

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَينِ ٱلرَّحِيمِ

تصدير مؤسسة الصطفى 🏟 الثقافية

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله الطاهرين، ورضي الله عن أصحابه المنتجبين..

وبعد.. فيسر (مؤسسة المصطفى الثقافية) أن تقدم للأمة الإسلامية كتاب (الجامع الكافي) الذي يرى النور لأول مرة بعد أن ظل حبيس الخزائن لأكثر من ألف عام، وقد أتى اليوم بعد ذلك الغياب الطويل جداً في أبهى حلة وأزهى صورة كما تراه بين يديك الكريمتين.

أتى بعد معاناة وجهد مظن استمر لأكثر من عشر سنوات دراسة وتحقيقاً، حاولنا خلالها الارتقاء معه إلى المستوى اللائق به، والمتناسب مع قيمته العلمية، ومكانته التاريخية، ونرجو أن نكون قد وفقنا لـذلك أو نكاد، فهو جدير بما هو أكبر وأكثر، نظراً لأهميته البالغة، ومنهجيته الرائعة، ومادته الجامعة، فلقد حمل في طياته أفانين متعددة من لطائف كنوز الفقاهة، ونفائس من أمهات المسائل، ناهيك عما تضمنه من درر الأحاديث النبوية، وخرر الأثار العلوية، وفرائد نصوص العترة الزكية.

وفي الوقت الذي بلغ فيه التعصب المذهبي ذروته في القرنين الرابع والخامس المجريين، ووصل أحياناً إلى حد الاقتتال، والوصف لبعضهم البعض بأقبح الخصال، نجد أن هذا الكتاب بلغ ذروة الكمال في التعايش المذهبي، وقدم نموذجاً رائعاً للروحية العالية التي يتمتع بها فقهاء أهل البيت التَّفِيّة،

وشيعتهم الله الله عنه في عرضه للمسائل والآراء جاء ليعالج قضية الخلاف الفقهي، ويرسم آدابه ومادته، ومنهجيته، وكيفية التعاطي معه.

وإذا تأمل المطلع الكريم الجداول الإحصائية الرقمية التي ضمناها دراستنا عن هذا الكتاب في الصفحات الآتية بعد هذا (التصدير) سيجد نفسه أمام مجموعة من الكتب أو أمام مكتبة فقهية برمتها، اجتمعت في كتاب واحد، فقد اشتمل على (٣٢١٤٧) نصاً ما بين (حديث نبوي) و(أثر علوي) و(حكم فقهي)، فضلاً عن الفوائد العلمية المتعلقة بها والمصطلحات والقواصد المصاحبة لها، والمسائل الفرعية المستفادة منها.

وأما إذا وسُّع المطلع الكريم صدره ونفسه، واستكمل قراءة الدراسة التفصيلية الموسعة التي كتبناها عنه في الصفحات الآتية بعد هذا (التصدير)، فسيجد أنه أمام كتاب جامع كاف من حقه أن يُرقَم بماء الذهب.

وأما إذا غاص في بجر علومه، ومهر في اقتناص جواهره وفنونه، فسيجد أنه أمام ألوان من لآلئ الفرائد، وأفنان من غرائب الفوائد.

وإذا تأمل جداول الفهارس التي وضعناها في كتابنا (الشامل الوافي في أطراف نصوص وأقوال الجامع الكافي) الملحق بهذا الكتاب في (مجلدين) وجد أنه أمام خلاصات جامعة شاملة لأطراف النصوص التي تضمنها الكتاب بأسلوب جديد ونوع فريد، ناهيك عن المقارنات الفقهية الرائعة بين فقه أربعة من كبار أثمة الزيدية، ثم بين آرائهم الفقهية وآراء عدد من الصحابة والتابعين وأثمة الملاهب الفقهية.

وأما إذا سرح بصره وأطلق عنان فكره ونظره، وتنقل بين أبوابه المختلفة، ومسائله المتنوعة، وآرائه الفقهية المتعددة، فسيجد أنه أمام حديقة غناء وارفة الظلال، فائقة الجمال، التقت فيها أشكال وألوان الفقه الإسلامي، وهنالك

المزيد والمزيد والمزيد من المزايا التي لا تستوعبها هذه الأسطر، وسيلحظ القارئ الكريم المدى الذي وصلت إليه حضارتنا الإسلامية في مجال الاهتمام بالإنسان كفرد وجماعة، وتنظيم جميع شؤون حياته الدينية والأخلاقية والاجتماعية والسياسية والبيئية والاقتصادية وضبطها بضوابط مرنة، وتقانين متقدمة، وسيدرك أن هذا الكتاب من أرقى ما وصل إليه المسلمون في هذا الجال، ومن أفضل ما يفتخرون به ويفاخرون.

ومن خلال ذلك كله ندرك مدى التقصير الذي يتحمُّله الجميع في تأخير إخراج كتاب بحجم هذا الكتاب، وبقدر أهميته، وكم نحن غافلون عن غيره من تراثنا المليء بالكنوز الثمينة التي تسهم في إبراز حضارتنا الإسلامية المشرقة.

ومن هنا أرجو أن يبادر المختصون والمتخصصون والمهتمون إلى إخراج مثل هذا التراث الثمين الذي لا تقتصر منفعته على المذهب وحسب، بل تمتد إلى كل الأمة الإسلامية، وإلى بني الإنسان قاطبة، ولي رجاء خاص من الذين لا يشغلهم شاغل سوى العلم أن يهبوا هبة رجل واحد إلى إخراج تلك الكنوز الثمينة التي لا زالت حبيسة الخزائن والأدراج، وأن ينسقوا فيما بينهم جيعاً على كيفية إخراجها لكي لا تتكرر الأعمال وتتبعثر الجهود في نفس العمل الواحد مع حاجتنا إليها لسداد قائمة بقية فاتورة تكاليفنا الشرعية، ومسئولياتنا الدينية تجاه ديننا وأمتنا.

وطالما ونحن جيعاً في سفينة واحدة، ومشتركون في هدف واحد، فليترك كل واحد منا للآخر الوسيلة التي يراها مناسبة لتحقيق الهدف، ولتتوزع الأدوار في ظل الأمة الواحدة، والهدف الواحد، والتنسيق المشترك، فتوزع الأدوار مع وحدة الصف والهدف والتنسيق والتماس الأعذار سر نجاح الأمم، وأساس استنهاض الهمم، ووسيلة الوصول إلى أعلى القمم.

ونصيحتي أن لا نراهن على أحد إلا على الله تعالى الواحد الأحد، ثم على ما أمرنا به مين الاعتماد على أنفسنا، والسعي إلى رضاه وحده، والاستعانة به لا سواه، فهو غايتنا ومقصدنا، وإليه مآبنا ومرجعنا، ثم على الرجال الصادقين الذين لا يتبعون ما أنفقوا منًا ولا أذى.

ولعل من المناسب أن أشير إلى تجربة مررت بها مع هذا الكتاب نفسه، وهي أنني كنت قد انتهيت من تحقيقه وإعداده الإعداد النهائي للطباعة قبل ثمانية أعوام، وصادف أن عرضته خلالها على جهات عديدة لعلها تقوم بطبعه ونشره، ولكن وللأسف وصلت مع بعضها إلى طريق مسدود، والبعض الآخر أغرق في المواعدة حتى أياسني من أي مساعدة في طبعه ونشره.

وخلال رحلة الثمانية الأعوام اكتشفت أن واقع بعض تلك الجهات خلاف ادعائها، ولا أريد أن أدخل في تفاصيلها، فليس هذا موضع ذكرها ولا سردها، ولعل أغرب ما وجدته أن البعض منهم اشترط علي إذا أردت منه أن يتبنى طبعه ونشره الحذف والزيادة في محتوى الكتاب وفقاً لما يراه ومذهبه حتى ولو كان ذلك على حساب الأمانة العلمية للكتاب التي تعتبر عندي وعند كل محقق أمين من الخطوط الحمراء التي لا يمكن تجاوزها أبداً، وقد أبيت ذلك مطلقاً بالرضم من العروض والإضراءات، ومنحني الله تعالى قوة وقناعة فله الحمد والثناء، وفضلت أن أتحمل شخصياً الديون الباهضة حرصاً على طباعة هذا الكتاب ونشره كما أراده مؤلفه.

وقد ترسخت لدي قناعة بضرورة إنشاء مؤسسة ثقافية تسعى لنشر الهدى وتعليمه بدون أي تأثيرات مزلة، أو اشتراطات مذلة، فجاءت فكرة تأسيس (مؤسسة المصطفى الله تعالى بجهود ذاتية بحتة، وتشرفت بتسميتها باسم الحبيب المصطفى الله لتسير على نهجه، وتستضيء

بنوره وهديه وسيرته، ولتبلغ رسالات الله كما قبال الله تعبالى: ﴿ ٱلَّذِينَ لَهُ يَلُّهُ فَالَ اللهُ تعبالى: ﴿ ٱلَّذِينَ لَهُ يَلُّهُ فَاللَّهُ وَالْاحْرَابِ: ٣٩].

هدفها الأسمى وغايتها العظمى المساهمة في نشر هديه ودعوته بالحكمة والموعظة الحسنة ﴿ آدَّعُ إِلَىٰ سَبِيل رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنةِ ﴾ [العل: ١٧٥] من خلال منهج الثقلين القائم على الوسطية والاعتدال ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمْ أُمَّةً وَسَمَّا لِتَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ ﴾ [الغو: ١٤٣] بعيداً عن تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين، وبعيداً عن أي مؤثرات تتنافى مع منهجها، أو اشتراطات تجعلها رهينة لأصحابها، فمن أحب أن يتعاون معنا وفقاً لهذا المبدأ فأهلاً وسهلاً وجزاه الله خسيراً ﴿ مَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَلَهُمْ فِي سَبِيل اللهِ كَمَثَل حَبِّةٍ أَنْبَتَ سَبِّعَ سَنَابِلَ فِي كُلُ سُبِيلَ اللهِ كَمَثَل حَبِّةٍ أَنْبَتَ سَبِّعَ سَنَابِلَ فِي كُلُ سُبْلَةٍ مِّاثَةً وَاللهُ وَسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الغرد: ٢١٦].

وهي بالمناسبة مؤسسة جامعة، ومن أهم أهدافها أيضاً:

- ١- تحقيق ودراسة وطباعة ونشر وإصدار الكتب وخاصة كتب الـتراث
 الإسلامي التي ترسخ الرسالة القرآنية الشاملة.
- ٢- إعداد البحوث والدراسات التأصيلية المعاصرة المتعلقة بقضايا الإنسان الدينية، والأخلاقية، والبيئية، والاقتصادية، والاجتماعية، والسياسية وفق الرؤية القرآنية.
- ٣- إقامة الندوات العلمية والفكرية والروحية وإحياء المناسبات الدينية، وتنظيم
 المحاضرات الهادفة.
- ٤- تطوير مدرسة المصطفى الله التي عملت على تأسيسها وهي مدرسة قرآنية علمية متخصصة في تدريس العلوم الشرعية، تجمع بين العلم العملي والعمل الحركي القائم على منهج المصطفى الله الجامع بين الأصالة والمعاصرة بلا إفراط أو تفريط، وسنعمل إن شاء الله على تحويلها إلى كلية شرعية باسم (كلية المصطفى الله عليه الشرعية).

- ٥- الإرشاد إلى أعمال الخير ووجوه البر؛ والدعوة إليهما.
- ٦- العمل على إصلاح الجتمع وتوحيته والتحدير من الفساد بكل أشكاله
 وأنواعه ومقاومته بكل الطرق والوسائل المناسبة.
- ٧- الدعوة إلى فض النزاعات والتوعية بمخاطر الثارات، والعمل على الإصلاح
 يين الناس بالطرق الحكيمة الحسنة، وتقوية الروابط بين المجتمعات.
- ٨- المساهمة في محو الأمية المعاصرة وإقامة مراكز تأهيلية ومهنية متخصصة
 متعددة الأغراض وفق برامج علمية ومنهجية وتربوية راقية.

لذلك ندعوا إلى المساهمة والتعاون معنا في تحقيق هذه الأهداف تطبيقاً لقولم تعمالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَيْمِرِ مِن نَجْوَنَهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرٌ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إَصْلَيْحٍ بَيْنَ ٱلنَّاسِ﴾ [انساء:١١٤]، فالمسؤولية مسؤولية الجميع.

ونما نحمد الله تعالى عليه أن جاء هذا الكتاب القيم في طليعة إصداراتها العلمية والتراثية والثقافية.

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الطاهرين

عبد الله بن حمود العزي مدير عام مؤسسة المبطقي الثقافية اليمن معدة ٢٠١٤/٥/٢٠هـ -٢٠١٤/٥/٢٠

للتواصل مع المؤسسة صبر الأرقبام التالية: (۱۱۳۷۲۷۲۱ ۰۷-۹۹۷۰)، (۱۹۷۲۵۰۰)، (۱۹۵۷-۹۹۷۰) (۱۹۵۷-۹۳۹-۹۳۹۰۰) (۱۹۵۷-۷۱۱۹-۷۲۹-۱۹۷۷)، (۱۹۵۷-۷۲۹۰۷)، (۱۹۵۲-۱۹۲۹-۱۹۹۷) (۱۹۵۲-۱۹۲۹-۱۹۹۷) البريد الإنكتروني: almostafa.ye@gmail.com

الدرامة والتعقيق

دراسة توثيقية لكتاب الجامع الكافي وطريقة تحقيقه

أرجو من القراء الأعزاء قراءة فصول هذه الدراسة كاملة، أ نظراً لما يترتب عليها من أمور مهمة تتعلق باكتمال فهم هذا الكتاب، وهي وإن بدت للناظر لأول وهلة طويلة فإن تطويلها لم يكن رغبة في التطويل، أو شوقاً إلى الاستعراض والتهويل، وقد جاءت كحاجة ماسة لإيضاح الجوانب الأساسية لهذا الكتاب القيم، خصوصاً للمهتمين باقتناص الفوائد وتقييد الشوارد.

المحقيق

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

مقدمة الدراسة والتحقيق

الحمد لله القائل: ﴿وَقُل آغَمَلُوا فَسَيرَى ٱللهُ عَلَكُرْ وَرَسُولُهُ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ الذي هدانا لحمده، وجعلنا من أهله لنكون في إحسانه من الشاكرين، وليجزينا على ذلك جزاء الحسنين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، سيدنا ونبينا محمد الأمين، وعلى آله الطاهرين، وبعد..

فهذه دراسة شاملة لكتاب (الجامع الكافي) وكيفية طريقة تحقيقه، ضمئتها أهم الجوانب المتعلقة به، وقد حاولت قدر الإمكان اختصارها لكي لا أثقل الكتاب بها، وبالرغم من ذلك فقد أتت كما تراها مما قد يعتبرها البعض مطولة، والبعض الآخر مختصرة، ولكنها في حقيقة الأمر أتت متوسطة بعيدة عن التطويل الممل، والاختصار المخل، فما لا يدرك كله لا يترك جله، وقد جعلتها في أربعة مطالب:

المطلب الأول: لمه عن النقه الريدي وأبرز أنمة ونقطاء الريدية من آل معمد طيهم السلام.

المطلب الثاني: طريقة تعقيق ودراسة.هذا الكتاب، ويقع في مشرة فصول:

الفصل الأول: أهمية هذا الكتاب.

الفصل الثانى: طريقة المؤلف في تأليف هذا الكتاب.

الفصل الثالث: خارطة هذا الكتاب.

الفصل الرابع: إيضاحات عن زيادات هذا الكتاب.

الفصل الخامس: أعلام هذا الكتاب.

الفصل السادس: أرقام تتعلق بهذا الكتاب.

الفصل السابع: تنبيهات مهمة لقرّاء هذا الكتاب.

الفصل الثامن: النسخ المعتمدة في تحقيق هذا الكتاب.

الفصل التاسع: نماذج من النسخ المخطوطة لهذا الكتاب.

الفصل العاشر: خطوات دراسة وتحقيق هذا الكتاب.

المطلب الثالث: ترجمة المؤلف والأثمة الأربعة من الزيدية الـذين توسع المؤلف في فقعم، ويقع في خبسة نصول:

الفصل الأول: ترجة المؤلف.

الفصل الثاني: ترجمة الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي.

الفصل الثالث: ترجة الإمام أحد بن عيسى بن زيد بن علي.

الفصل الرابع: ترجة الإمام الحسن بن يحيى بن زيد بن علي.

الفصل الخامس: ترجمة الحافظ محمد بن منصور المرادي.

الطلب الرابح: طرق رواية هذا الكتاب وأسانيده، ويقع في ثلاثة نصول:

الفصل الأول: طرق رواية المؤلف لروايات ومسائل هذا الكتاب.

الفصل الثاني: طرق رواية هذا الكتاب عن المؤلف وحضوره في الإجازات العلمية.

الفصل الثالث: طرق روايتي لهذا الكتاب وأسانيد توثيقه.

وقبل الدخول في مضامين هذه المطالب الأربعة أختم هذه المقدمة المتواضعة بأمور ثلاثة:

الأمر الأول: أكرر الحمد لله تعالى على إتمام تحقيق هذا الكتاب والدراسة المتواضعة المتعلقة به التي قد لا يعرف أهميتها وقدرها إلا من اطلع على كامل تفاصيلها العلمية والتوثيقية، وأما الجهد المبدول فيها وفي تحقيق نصوص هذا الكتاب فمرده إلى الله تعالى وحده، فهو العالم بالمراحل الطوال التي قطعناها معه حتى وصل به الحال إلى ما هو عليه الآن، وهو المطلع على حجم معاناة الليالي والأيام والشهور والأصوام، نسأل الله تعالى أن يجعل ذلك خالصاً لوجهه الكريم.

الأمر الثَّاني: أتقدم بجزيل الشكر ووافر الثناء لـلاخ العلامة عبـد الـرحمن محمـد

شمس الدين على مقابلته لبعض الأجزاء على النسخة (ب)، والأخ العلامة عبد الله عمد إسماعيل حيد الدين على تكرمه ببعض الملاحظات، وكذلك الأخ العلامة على أحمد مفضل على تكرمه باستعراض المجلدات (السادس، والسابع، والثامن) قبل المدفع بها إلى المطبعة وتكرمه ببعض الملاحظات، وكذلك الأخ العلامة عبد الحميد عمد المهدي على تكرمه باستعراض المجلدات (الثاني، والثالث، والرابع، والخامس) قبل المدفع بها إلى المطبعة وتكرمه ببعض الملاحظات، وكذلك الأخ العلامة حسن بن عبد الله الحوثي على تكرمه باستعراض المجلد (السادس) وتكرمه ببعض الملاحظات، والأخ العلامة عمد بن يجي العجري على استعراضه المجلدات (الثاني، والثالث، والرابع) وتكرمه ببعض الملاحظات، ولأخي الأستاذ على حمود درهم والرابع) وتكرمه ببعض الملاحظات، ولأخي الأستاذ خالد عمد عمر النيلعي على إخراجه لهذا الكتاب، والأخ الأستاذ خالد عمد عمر الخسين يجي حود العزي على مقابلته معي لهذا الكتاب على جميع نسخه المخطوطة.

والشكر والتقدير والثناء موصول لــ (مؤسسة الإمام زيد بن علي علي الثقافية) على اهتمامها بكتب التراث الإسلامي.

الأمر الثالث: أرجو من مشائخنا الكرام وعلمائنا الأعلام، وجميع المطلعين من الباحثين والدارسين إصلاح ما وقفوا عليه من خطأ أو هفوة أو زلة، سواء في هذا الكتاب أو في غيره من الكتب التي قمت بتحقيقها أو تأليفها أو إعدادها(١١)، وأن لا يبخلوا علينا بملاحظاتهم المفيدة ومقترحاتهم السديدة، والتكرم بإرسالها على العنوان المبين في الهامش(٢) أو بأي وسيلة أو طريقة توصل ذلك إلينا.

⁽١) انظر قائمة تأليفات وتحقيقات المحقق في آخر هذا الجملد الذي بين يديك الكريمتين.

⁽۲) التواصيل على الأرقيام التالية: (۲) ۱۳۷۲۷۲۲)، (۱۹۵۰، ۱۹۳۷۰۰) (۲۰۹۲۰۰۰) (۲۰۹۲۰۰۰) (۲۰۹۲۰۰۰) (۲۰۹۲۰۰۷۱ ۱۹۳۷۰۰۰) (۲۰۹۲۰-۷۲۹۰۰۷) (۱۹۵۷-۷۲۹۰۷۰) (۱۹۵۷-۷۲۹۰۷۰) (۱۹۵۷-۷۳۹۰۷۰) (۱۹۵۷-۷۳۹۰۷۰) (۱۹۵۷-۷۳۹۰۷۰)

وإن تجد عيباً فَسُدُّ الحُللُ فجل من لا عيب فيه وعلا وفي الوقت الذي أعتدر فيه عن أي خطأ أو هفوة أو زلة في أي كتاب له صلة بنا معترفاً بالقصور فالكمال لله وحده، فإني أرجو كذلك من أي مترصد أو متصيد أن لا يكون ممن قال فيهم الشاعر:

فإن رأوا زلة طاروا بها فرحاً عني وما وجدوا من صالح دفنوا اللهم إني أحوذ بك من كل ماكر، عيناه ترباني، وقلبه يرصاني، إن رأى حسنة دفنها، وإن رأى سيئة أذاعها ونشرها، وأحوذ بك من كل حاسد قد شرق بي بغصته، وَشَجِيَ مني بغيظه، وسلقني بحد لسانه، ووحرني بقرف عيوبه، وجعل عرضي غرضاً لمراميه، وقلدني خلالاً لم تزل فيه، ووحرني بكيوبه، وقصدني بمكيده، وقصدني بمكيدة.

اللهم إني أسألك أن توفقني أن أجزي من هجرني بالبر، وأثيب من حرمني بالبدل، وأكافئ من قطعني بالصلة، وأخالف من اغتابني إلى حسن الذكر، وأن أشكر الحسنة وأغضى عن السيئة.

اللهم إني أسألك أن تجعل أعمالي في هذا الكتاب وفي ضيره مـن الكتـب والأعمال خالصةً لوجهك الكريم.

والحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم حلى سيدنا عمد الأمين وحلى آله الطبيين الطاهرين.

عبد الله بن حمود العزي مدير مؤسسة المسطئى الثقافية اليمن، صعدة



المطلب الأول: لمحة عن الفقه الزيدي وأبرز أئمة وفقهاء الزيدية من آل محمد عليهم السلام

يجد المتبع للحركة الفقهية منذ فجر الإسلام وحتى اليوم أن الفقه الإسلامي قد مرّ بمراحل متعددة من التطوّر المنهجي، والنماء المعرفي، والتجديد النوعي، والتأصيل التقعيدي.

ففي عصر الرسالة تكاملت مصادره التشريعية الأساسية، واستوعبها الإمام علي بن أبي طالب على وعدد من الصحابة الكرام، وعملوا على كيفية الإستناد إليها، والاستنباط منها عند حدوث الوقائع وحلول النوازل.

وفي عصر الصحابة تأصّل مبدأ التطبيق الفقهي، وإنزال الأدلة على تلك النوازل والوقائع بالإضافة إلى الاستنتاج أو الاستدلال.

وفي عصر التابعين توسّعت دائرة البحث الفقهي نتيجة للإحتكاك الحضاري بين المسلمين وبين الشعوب التي دخلت الإسلام، وخصوصاً بعد انتشار جماعة من فقهاء التابعين في عدد من الأقاليم ذات الثقافات المتنوصة والحضارات المختلفة، فظهرت نوازل جديدة وأحداث عديدة، وظهر ما يمكن أن يسمى بـ(الفقه الموائم) أو (الإقليمي).

وفي أواخر عصر التابعين وأوائل عصر تابعي التابعين، وحتى منتصف القرن الثالث الهجري، نحت حركة العلوم الفقهية كبقية العلوم، وكثرت التآليف في غتلف مجالاتها، وظهرت كتب الحديث وكتب الأصول، والتي رفدت المجتهدين بمواد الاجتهاد، فتوسعت أبواب الاجتهادات الفقهية وتطورت ومهدت لظهور الملاهب الفقهية.

وتكونت على إثر ذلك لكل مذهب من المذاهب الإسلامية ثروة فقهية ضخمة لا نستطيع في هذه العجالة رصدها أو التعريج على تفاصيلها، ولكن لعل من أهم ما يمكن ذكره هنا هو بروز الموسوعات الفقهية المهمة والكبيرة، وبكل تأكيد فقد كان في طليعتها هذا الكتاب الذي بين يديك، والذي يعتبر من أهم الموسوعات الفقهية التي ظهرت في أواخر القرن الثالث الهجري وأوائل القرن الرابع الهجري.

وقد اشتمل على خصائص وعميزات قلّما توجد في أي موسوعة فقهية أخرى سواء من ناحية التعاطي مع المسائل الفقهية الخلافية، أو من ناحية تعدد الآراء حولها، أو من ناحية التنوع الفقهي كما سترى ذلك.

وقبل الدخول إلى أهم الجوانب التي ينبغي الكلام عنها حول هذا الكتاب فإنه يبدو من المناسب الإشارة إلى أبرز علماء آل محمد الخفاة في القرون الأربعة الأولى، باعتبار أن هذا الكتاب قد اشتمل على كنوز مهمة من نصوصهم الفقهية الرائعة.

أبرز علماء آل محمد في القرون الأربعة الأولى

عندما نتكلم عن علماء آل محمد أو فقهاء أهل البيت التلخية فإن من المفترض أن لا نتكلم عنهم بصفة مذهبية بحتة كبقية المذاهب الأخرى، باعتبار أن آل محمد التلخية أو أهل البيت مرجعية للأمة الإسلامية جمعاء، ابتداء من عصر النبوة وحتى قيام الساعة، بدليل حديث الثقلين وغيره، وهنالك وقائع وشواهد ومواقف تدل على ذلك لسنا هنا بصدد ذكرها.

ولعل من الأهمية بمكان الإشارة ولو بصورة موجزة _ كما أسلفنا _ إلى أبرز علماء آل محمد رضوان الله عليهم خلال القرون الأربعة الأولى.

القرن الأول (تفقيه الآباء للأبناء)

ففي القرن الأول كان الإمام علي بن أبي طالب على (٤٠هـ) هـ و إمـام على الأمة، ومشرع باب الحكمة، وفقيه آل محمد بعد النبي الأعظم بلا منازع، وعنه أخذ أولاده عليهم السلام ومن أبرزهم:

- * الإمام الشهيد الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب (٥٠هـ).
- * والإمام الشهيد الحسين بن الإمام على بن أبي طالب (٦١هـ).
- والإمام محمد بن الإمام علي بن أبي طالب _ المعروف بابن الحنفية _ (٩٨هـ).
 - * والعباس بن الإمام علي بن أبي طالب، استشهد مع الإمام الحسين (٦٦هـ).
- * وعثمان بن الإمام على بن أبي طالب استشهد مع الإمام الحسين (٦٦هـ).

وقد استمر الإمام على على أن تعليمهم وتعليم غيرهم من الصحابة والتابعين أكثر من ثلاثة عقود، ورووا عنه كثيراً من مروياته عن النبي ، وكثيراً من آثاره وفقهه، وما تلقوه عنه تلقّاه عنهم أبناؤهم، كالحسن بن الحسن، وزيد بن الحسن، وعلي بن الحسين (زين العابدين)، وغيرهم.. وهكذا ظلت مسألة تفقيه الآباء للأبناء مستمرة ومتوارثة في هذا البيت النبوي الطاهر، وقد حافظ هؤلاء الأبناء الأطهار وأبناؤهم الأبرار وشيعتهم الأخيار عبر ختلف القرون على فقه الإمام علي على ومروياته التي ورثها عن النبي، إضافة إلى فتاويه واجتهاداته.

(روالحق في هذا آلمقام أن آل البيت في القرن الأول وأكثر القرن الثاني تهيأت لديهم أسباب جعلتهم ذوي سجايا ليست عند كل الناس، ذلك أن البيت النبوي كان عتفظاً بكل ما توارثه من عادات نبوية، وذكريات علوية، وكان يذكي هذه الذكريات وينميها ما كانوا يرون من تنكر ساسة العصر لهم، وما يرونه من أنهم قد حرموا السلطان، فعكفوا على الميراث الذي ورثوه ولم يتجهوا إلى غيره، وإذا كان لكل أسرة تقاليد وعادات ونظم، فتقاليد آل البيت في هذا العصر كانت الإتجاه إلى العلم وطلبه ونشره بين الناس، وإلى تأليف قلوب المؤمنين، وهداية الضالين).

«وإن مكوث علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه طول مدة الخلافة منفرداً بالفتيا أو يكاد من شأنه أن يورث أولاده علماً غزيراً، وثروة فقهية عالية، فكانت تلك الثروة تنتقل بين ذريته، كما تنتقل التركات بين الورثة، بيد أنها ثروة أطول، وبقاء أكثر ثمرة وأذكى نمواً، وكل إمام من أثمة آل البيت

⁽١) الإمام زيد، حياته وعصره، للشيخ محمد أبو زهرة: ٧٤-٧٤.

يزيدها بما يدرس وما يجتهد، فزين العابدين درس واجتهد وأخذ من غير آل البيت من التابعين، ومثله ابنه أبو جعفر محمد الباقر، وحفيده جعفر الصادق، وابنه زيد رضي الله عنه، ولكن الأمر الذي يعد الأصل ويتوارثونه هو تلك التركة المثرية من الفقه والحديث التي تركها لهم علي رضي الله عنه، وكأنها الأصل، وغيرها تنمية لها في نفس من يتلقاها فيزداد علماً، من غير أن يدخل على هذا الأصل غيره، حتى لا يختلط بغيره من أقوال الناس، ولعل هذا هو الذي جعل بعض العلماء يقول عن الزيدية: إنهم لا يقبلون إلا أحاديث آل البيت، ولكن عند التمحيص نجد بعض آل البيت كانوا يتلقون الأحاديث من البيت، ولكن عند التمحيص نجد بعض آل البيت كانوا يتلقون الأحاديث من مظانها ويجتهدون في أن يعلموا الفقه الذي تلقاه فقهاء الأمصار، ويوافقونهم فيه أو يخالفونهم، منفردين بآراء بنوها على التركة التي ورثوها من علم وحديث كله عن طريق إمام الهدى علي كرم الله وجهه».

وقد انتقد عدد من محققي علماء المداهب السنية نفسها أهل السنة إقلالهم من الرواية عن الإمام علي على وفقهه في كتبهم ومروياتهم: ((وإنه يجب علينا هنا أن نذكر أن فقه علي وفتاويه وأقضيته لم ترو في كتب السنة بالقدر الذي يتفق مع مدة خلافته التي كانت تبلغ نحو خمس سنوات، كثرت فيها الأحداث وتنوعت فيها الوقائع، وقد عكف فوق ذلك على العلم والفقه طول مدة الخلفاء الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان، فكانت حياته كلها للفقه وعلم الدين، وكان أكثر الناس اتصالاً برسول الله ها، فقد رافق رسول الله عليه الصلاة والسلام وهو صبي إلى أن قبض الله تعالى الرسول صلوات الله تعالى وسلامه عليه، فكان يجب أن يُذكر له في كتب السنة من الروايات عن الرسول ومن الفتاوى والأقضية أضعاف ما هو مذكور فيها.

⁽١) الإمام زيد، حياته وعصره، للشيخ محمد أبو زهرة: ٨٨.

وإنه لا بد أن يكون الحكم الأموي له أثر في اختفاء كثير مما أثِرَ صن علي رضي الله عنه؛ لأنه ليس من المعقول أن يلعنوه على المنابر، وأن يتركوا العلماء يتحدثون بعلمه، وينقلون فتاويه وأقواله للناس، وخصوصاً ما كان يتصل منها بأساس الحكم في الإسلام.

والعراق الذي عاش فيه على رضي الله عنه وكرم الله وجهه، كان يحكمه قوم غلاظ شداد، لا يمكن أن يتركوا آراء علي تسري في وسط الجماهير الإسلامية، وهم الذين كانوا يخلقون الريب والشكوك حوله، حتى كانوا يتخذون من تكنية النبي له بأبي تراب ذريعة لتنقيصه، وهو رضي الله عنه كان يعتز كل الإعتزاز بهذه الكنية، لأن النبي في قالما له في مقام عبة كمحبة الوالد لولده.

ولكن هل كان اختفاء أكثر آثار علي رضي الله عنه سبيلاً لاندثارها وذهابها في لجة التاريخ إلى حيث لا يعلم بها أحد إن علياً رضي الله عنه قد استشهد وقد ترك من ورائه ذرية أطهاراً كانوا أئمة في علم الإسلام، وكانوا عن يقتدى بهم، ترك ولديه من فاطمة الحسن والحسين، وترك رواد الفكر عمد بن الحنفية، فأودعهم رضي الله عنه ذلك العلم، ولقد قال ابن العباس: إنه ما انتفع بكلام بعد كلام الرسول على كما انتفع بكلام الإمام على بن أبي طالب كرم الله وجهه))(١)

⁽١) الإمام زيد، حياته وعصره، للشيخ محمد أبو زهرة: ١٦٢-١٦٣.

القرن الثاني الهجري (المفاظ على التهجه العام لأهل البيت)

وعمن اشتهر من أحلام آل محمد الطِّفتان في أواخر القرن الأول، وبداية القرن الثاني الهجري:

- * الإمام الباقر محمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الطّفية المتوفى سنة (١١٤هـ)، وله دوره البارز في حفظ علوم أهل البيت الطّفية.
- * وأخوه الإمام زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الطفية الشهيد سنة (١٢٢هـ) وقد أضيف إليه المذهب الزيدي؛ باعتباره العلم والثائر ضد الظلم والفساد، والحيي لفريضة العزة والجهاد، والفاتح لباب التجديد والاجتهاد، والداعي للألفة والاتحاد.
- * والإمام يحيى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبى طالب الطفية، الشهيد سنة (١٢٦هـ).
- * والإمام إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الخفير الشهيد سنة (١٤٥هـ).
- * والإمام عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطّخة المعروف بكامل أهل البيت الطّخة الشهيد سنة (١٤٥هـ).
- والإمام المهدي محمد بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن
 أبي طالب المخفظ الشهيد سنة (١٤٥هـ)، والمعروف بـ(النفس الزكية).
- * والإمام إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطفية الشهيد سنة (١٤٥هـ).

- * والإمام الحسن بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التخير المتوفى سنة (١٤٥هـ).
- والإمام الصادق جعفر بن محمد بن علي بـن الإمـام الحسـين بـن الإمـام
 علي بن أبي طالب الخفاة المتـوفى سـنة (١٤٨هـــ)، ولــه دوره البــارز في
 الحياة العلمية لأهـل البيت الخفاة.
- والإمام الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام
 على بن أبى طالب المختلف، الملقب بـ(الفخي) الشهيد سنة (٤٩ هـ).
- * والإمام عيسى بن زيد بن علي بـن الإمـام الحسـين بـن الإمـام علـي بـن أبى طالب الطفية، المتوفى سنة (١٧٠هـ).
- والإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن
 أبى طالب الخفاة، الشهيد سنة (١٧٥هـ).
- والإمام إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن
 أبي طالب التختلا، الشهيد مسموماً سنة (١٧٧هـ).
- والإمام الكاظم موسى بن جعفر بن عمد بن علي بن الإمام الحسين بـن
 الإمام علي بن أبي طالب المتوفى سنة (١٨٣هـ).
- والإمام الرضاعلي بن موسى بن جعفر بن محمد بن حلي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الشخة، الشهيد مسموماً سنة (۲۰۲هـ).
- والإمام الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بـن الإمام علي بـن
 أبي طالب الخفي المتوفى سنة (١٩٠هـ).

- * والإمام إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطخة المتوفى سنة (١٩٠هـ).
- * والإمام محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بـن الحسـن بـن الإمـام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التخفير المتوفى سنة (١٩٩هـ).
- والإمام محمد بن جعفر بن محمد بن علي بـن الإمـام الحسـين بـن الإمـام
 علي بن أبي طالب المتوفى سنة (٠٠ هـ).

هؤلاء من أشهر أثمة وفقهاء أهل البيت الخِين في القرن الثاني الهجري.

وبالرغم من الملاحقة المستمرة، والمطاردة الدائمة لهم من قبل الدولة الأموية، ومن بعدها العباسية، وما فرضتاه من حظر شامل لفقههم وفكرهم، فإن الأثمة المذكورين قد استطاعوا أن يجافظوا على الترجه العام لخط أهل البيت الخيرة ونقله إلى خلفهم وتلقينهم ما رووه عن سلفهم من تراث جدهم النبي في وقد قدموا أرواحهم رخيصة في سبيل ربهم، وإيصال تعاليم نبيهم إلينا صحيحة سليمة.

وفي هذا القرن استطاع الإمام زيد بن علي هي تدوين أول مجموع حديثي وفقهي (۱) بالرخم من ملاحقته من قبل الأمويين، وإعداده للثورة عليهم نتيجة لفسادهم، وأخذ عنه مجموعة كبيرة من أصحابه وشيعته ومجموعة من التابعين، ونقلوا عنه عدداً لا بأس به من الروايات، دونها الأثمة من بعده، ذكر بعضهم الإمام أبو عبد الله العلوي مؤلف هذا الكتاب رحمه الله في كتابه (تسمية من روى عن الإمام زيد من التابعين) (۱).

⁽١) المجموع الحديثي والفقهي، للإمام زيد، أول مصنف في الحديث، طبع بتحقيقنا، وصدر صن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.

⁽٢) وقد طبع هذا الكتاب مؤخراً، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.

القرن الثالث والرابع: ﴿الْعِمْعُ وَالْمُأْصِيلُ﴾:

وأما القرن الثالث والرابع فقد اشتهر من آل محمد الخنة:

- * الإمام إدريس بن إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب الطفية المتوفى سنة (١٢٣هـ).
- والإمام الجواد محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الخفال المتوفى سنة (٢٢٠هـ).
- * والإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بـن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الخفية المتوفى سنة (٢٤٦هـ).
- والإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام
 على بن أبى طالب الظفاة المتوفى سنة (٢٤٧هـ).
- والإمام عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب التخفظ المتوفى سنة (٢٤٧هـ).
- والإمام الهادي علي بن عمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الظفية المتوفى سنة (١٥٤هـ).
- * والإمام الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الحسين بـن الإمام علي بـن أبـي طالب اللخير المتوفى سنة (٢٦٠هـ).
- والإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب التخال المتوفى بعد سنة (٢٦٠هـ).

* والإمام الحسن بن إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بـن الإمـام الحسـن بـن الإمام على بن أبي طالب الطّخة المتوفى سنة (٢٦٢هـ).

- * والإمام الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن السبط بن الإمام علي بن أبي طالب الطِّفَة، المتوفى سنة (٢٧٠هـ).
- * وأخوه الإمام محمد بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن الحسن بـن زيـد بـن الإمـام الحسـن السبط بـن الإمـام علـي بـن أبـي طالـب التحقير المتـوفى سنة (٢٧٦هـ).
- * والإمام النسابة يجيى بن الحسن بن جعفر بـن عبيـد الله بـن الحسـين بـن علي بن الإمام الحسـين بـن أبـي طالـب الطّخة، المتـوفى منة (٢٧٧هـ).
- * والإمام محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التَّفَيُّا، المتوفى سنة (٢٨٠هـ).
- * والإمام الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التخير، المتوفى سنة (١٩٥هـ).
- * والإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطفية، المتوفى سنة (٩٨هـ)
- * والإمام محمد بن القاسم بن علي بن عمر الأشرف بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الخفية المتوفى سنة (٢٩٩هـ).
- والإمام الناصر للحق الحسن الأطروش ابن علي بن الحسن بـن علـي بـن

عمر الأشرف بن علي زين العابدين بن الحسين السبط بن أمير المؤمنين على بن أبى طالب الخفاء، المتوفى سنة (٤٠٠هـ).

وقد دخل فقه آل محمد الخيرة مرحلة جديدة في أواخر القرن الثالث وبداية القرن الرابع وذلك بفضل الله تعالى شم بفضل الاستقرار النسبي، حيث استطاع الإمام الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم هيئ المتوفى سنة (٢٩٨هـ) بناء دولة في شمال اليمن، والإمام الناصرالأطروش المتوفى سنة (٢٠٨هـ) بناء دولة أخرى بالجيل والديلم، وقد نالا شهرة واسعة، وخصوصاً الإمام الهادي هيئ.

وعمن اشتهر في القرن الرابع من آل محمد اللحة:

- * الإمام المرتضى محمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبى طالب الخفالة المتوفى سنة (٣١٠هـ).
- * والإمام الناصر أحمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبى طالب الخفر، المتوفى سنة (٣٢٥هـ).
- * والإمام عيسى بن محمد بن أحمد بن عيسى بن يحيى بن الحسين بن زيد بسن علي بن الإمام الحسين بسن الإمام علي بسن أبي طالب الخفير المتوفى سنة (٢٢٦هـ).
- * والإمام أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن إبراهيم بـن محمـد بـن سليمان بـن داود بـن الحسـن بـن الإمـام الحسـن بـن الإمـام علـي بـن أبى طالب الخيخ، المتوفى سنة (٣٥٣هـ).

الجامع الكليق

* والإمام المنصور بالله القاسم بن علي بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطفية، المشهور بالعياني المتوفى سنة (٣٩٣هـ).

- * والعلامة عبد الله بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التَّلْفَةُ المُتوفى أوائل القرن الرابع الهجري.
- * والهادي الصغير بن الإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي يحيى بن الحسين بن الحسين بن الحسين بن الحسين بن الحسين بن الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الخيرة المتوفى منتصف القرن الرابع الهجري.
- * والإمام محمد بن علي بن الحسن بن علي بن الحسين بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد البطحاني ابن القاسم بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التفلا، المعروف بأبي عبد الله العلوي المتوفى سنة (٤٤٥هـ) مؤلف هذا الكتاب الذي بين يديك.
- * والإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين بن هارون بـن الحسـين بـن محمـد بـن هارون بن محمد بن السبط بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن السبط بن الإمام علي بن أبي طالب التحفظ، المتوفى سنة (١١١هـ).
- * والإمام مانكديم (وجه القمر) أحمد بن الحسين بن أبي هاشم محمد بن علي بن علي بن محمد بن الحسن بن عمد بن الحسن بن عمد بن عمر الأشرف بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب التخفير، المتوفى سنة (٤٢٠هـ).

* والإمام أبو طالب يحيى بن الحسين بن هارون بسن الحسين بسن محمد بسن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن السبط بن الإمام على بن أبى طالب الخفاة، المتوفى سنة (٤٢٤هـ).

وقد غكن هؤلاء الأثمة وغيرهم من أثمة آل محمد في هذين القرنين الملكورين من الجمع لكثير من الروايات الحديثية وتألف المؤلفات الفقهية والأصولية والفكرية، حيث ألف الإمام القاسم بن إبراهيم كتاب (الطهارة والصلاة)، وكتاب (مسائل النيروسي)، وكتاب (مسائل الكلاري) وغيرها من المسائل المتفرقة، وقد نقل بعضها الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين المتوفى منة (١١٤هـ) في كتابه (شرح التجريد) وأخوه الإمام أبو طالب يجيى بن الحسين المتوفى منة (٢٤١هـ) في كتابه (شرح التجرير).

وجع الحدث الكبير عمد بن منصور المرادي المتوفى سنة (٩٩٠هـ) تقريباً عدداً آخر من روايات وفتاوى الإمام القاسم بن إبراهيم، والإمام أحمد بن عيسى بن زيد، والإمام موسى بن عبد الله، والإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد، أودعها في لحو ثلاثين كتاباً.

وقد اختصرها أبو عبد الله العلوي المتوفى سنة (٤٤٥هـ) في هذا الكتــاب الذي بين يديك، وأضاف إليها روايات ومسائل وفتاوى أخرى من غير طريق الحافظ المرادي.

كما ألّف الحدث محمد بن منصور المرادي _ رحمه الله تعالى _ كتاب (الأمالي) المعروف بـ (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) أو كتاب (العلوم)

⁽١) تحت الطبع بتحقيقنا.

ضمنه عدداً من الأحاديث النبوية والآثار العلوية، ونصوصاً عديدة للأئمة الثلاثة الذين تضمن هذا الكتاب كثيراً من أقوالهم ومسائلهم، وهم:

- ١- الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الخين
 ١- الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التفين
- ٢- الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الشخاذ، المتوفى سنة (٢٤٧هـ).
- ٣- الإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الخفاة، المتوفى سنة (٢٦٠هـ)
 وغيرهم من آل محمد ومن الصحابة والتابعين.

والف الإمام الهادي إلى الحق يجيى بن الحسين على كتاب (الأحكام في الحسلال والحرام) (١) وكتاب (المتنخب والفنون) (١) وغيرهما من الكتب الأصولية، بالرغم من تعدد أعماله وتراكم أشغاله.

والف الإمام الناصر الأطروش على كتاب (الإحتساب)(")، وكتاب (جوامع النصوص)(1).

وقام العلامة الكبير عبد الله بن الحسين بن القاسم بـن إبـراهيم رحـه الله بتأليف كتاب (الناسخ والمنسوخ)

 ⁽١) طبع وصدر عن مكتبة التراث الإسلامي، ونعمل حالياً على تحقيقه على نسخة قديمة جداً وإعادة طبعه.

⁽٢) طبع وصدر عن دار الحكمة اليمانية، ونعمل حالياً على تحقيقه وإعادة طبعه.

⁽٣) طبع وصدر عن دار التراث الإسلامي.

⁽٤) لم نعثر عليه.

⁽٥) طبع وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.

وقام الإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي _ عليهما السلام _ بتأليف كتاب (الشرح والبيان) وكتاب (الإيضاح) وكتاب (مسائل المعدين) وكتاب (مسائل الحائرين) وكتاب (مسائل مهدي)، وجيعها تحت التحقيق.

والَّف الإمام الناصر بن الإمام الحادي ـ عليهمـا السـلام ـ كتـاب (الفقـه) وكتاب (مسائل المعقلي).

والَّف الإمام أبـو العبـاس الحسـني كتـاب (النصـوص) وكتـاب (شـرح الأحكام) وكتاب (شرح المتخب).

وَأَلَفَ الْإِمَامُ أَبُو عَبِدُ اللهِ الْعَلَوِي رَضِي اللهِ عَنْهُ الْمُتَّـوَفَى سَنَةَ (886هــ) هذا الكتاب الذي بين يديك، وكتاب (الآذان بجي على خير العمل) (١).

والَّف الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني كتاب (التجريد) وكتاب (شرح التجريد)

والَّف أخوه الإمام أبو طالب يجيى بن الحسين كتاب (التحريس) وكتاب (شرح التحرير)

هؤلاء هم أبرز أثمة وفقهاء آل محمد حتى منتصف القرن الخامس المجري، وقد استمر عطاؤهم الفكري والفقهي وتوارثه أبناؤهم وأشياعهم عبر مختلف القرون المتلاحقة، وكان لكل حقبة زمنية أثمتها وفقهاؤها من آل محمد الخفظ وشيعتهم رضي الله عنهم، متجلية فيها إبداعاتهم الفكرية والفقهية الفريدة، المستوعبة لظروف المرحلة والمعالجة لنوازلها المختلفة.

⁽١) طبع وصدر عن مكتبة بدر.

⁽٢) طبع وصدر من المركز اليمني للتراث.

⁽٢) طبع وصدر عن مكتبة بدر.

((وقد أثر عن زيد فقه عظيم تلقاه الزيدية في كل الأقاليم الإسلامية، وفرعوا عليه وخرَّجوا، واختاروا من غير ما تلقوا، واجتهدوا ومزجوا ذلك كلمه بالماثور عن فقه الإمام زيد رضي الله عنه، وتكونت بذلك مجموعة فقهية لا نظير لهما إلا في المذاهب التي دونت وفتح فيها باب التخريج وباب الاجتهاد على أصول المذهب، ولعله كان أوسع من سائر مذاهب الأمصار، لأن المذاهب الأربعة لا يخرج المخرجون فيها عن مذهبهم إلى مرتبة الاختيار من غيره.

نعم.. إنهم يقارنون بين المداهب أحياناً كما نرى في (المغني) الحنبلي، وفي (المبسوط) الحنفي، وفي (بداية المجتهد ونهاية المقتصد) الذي الله ابن رشد من المالكية، و(المهذب) للشيرازي من الشافعية، ولكن هذه المقارنات إما أن ينتهي المؤلف إلى نصر المدهب الذي ينتمي إليه والدفاع عنه، كما نرى في (مبسوط) السرخسي، و(المغني)، وإما أن يعرض الأدلة وأوجه النظر المختلفة من غير ترجيح، ويندر أن يكون اختيار إلا في القليل، كما نرى في اختيارات ابن تيمية إذ قد خرج من هذا النطاق، وقد اختار من مذهب آل آلبيت مسائله في الطلاق بالثلاث، والطلاق المعلق، وكما نرى في اختيارات قليلة لكمال الدين بن الهمام من المذهب الحنفي، كاختيار رأي مالك في ملكية العين الموقوفة.

أما المذهب الزيدي فإن الاختيار فيه كان كثيراً، وكان واسع الرحاب، وقد كثر الاختيار حتى في القرون الأخيرة، وكان لذلك فضل في نمائه وتلاقيه مع فقه الآخرين))(١).

⁽١) الإمام زيد، حياته وعصره، للشيخ محمد أبو زهرة: ٢٢٦-٢٢٧.

المطلب الثاني طريقة تحقيق ودراسة هذا الكتاب

ويشتمل على الفصول التالية:

الفصل الأول: أهبية هذا الكتاب.

الفصل الثاني: طريقة المؤلف في تاليف هذا الكتاب.

الفصل الثالث: خارطة هذا الكتاب.

الفصل الرابع: إيضاحات عن زيادات هذا الكتاب.

الفصل الخامس: أعلام هذا الكتاب.

الفصل السادس: أرقام تتعلق بهذا الكتاب.

الفصل السابع: تنبيهات مهمة لقرّاء هذا الكتاب.

الفصل الثامن: النسخ المتمدة في تعقيق هذا الكتاب.

الفصل التاسع: نماذج من النسخ الخطوطة لهذا الكتاب.

الفصل العاشر: خطوات دراسة وتعقيق هذا الكتاب.

الفصل الأول أهمية هذا الكتاب

تأتي أهمية هذا الكتاب لاحتبارات حديدة من أهمها:

١ - خصوصيته بين كتب الفقه عند الزيدية، باعتباره من أقدم الكتب الفقهية التي جمعت أغلب فقه الأئمة المتقدمين من آل محمد وشيعتهم الكرام والصحابة والتابعين، قال العلامة صارم الدين الوزير المتـوفي(١٤هـــ): ((ومن أكثرها جمعاً وأجلها نفعاً كتاب (الجامع الكافي) المعروف بــ(جامع آل محمد)، الذي صنفه السيد الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحمن الحسني، وهو ستة مجلدات، ويشتمل من الأحاديث والأثـار وأقوال الصحابة والتابعين ومذاهب العترة الطاهرين على ما لم يجتمع في غيره، واعتمد فيه على مذهب القاسم بن إبراهيم عالم آل محمد، وأحمد بن عيسى فقيههم، والحسن بن يحيى بن حسين بن زيد وهو في الشهرة بالكوفة في العترة كأبي حنيفة في فقهائها، ومذهب محمد بن منصور علامة العراق وإمام الشيعة بالاتفاق، وإنما خص صاحب الجامع ذكر مـذهب هؤلاء، قال: لأنه رأى الزيدية بالعراق يعولون على مذاهبهم، وذكر أنه جمعه من نيف وثلاثين مصنفاً من مصنفات محمد بن منصور، وأنه اختصر أسانيد الأحاديث، مع ذكر الحجج فيما وافق وخالف))'''.

٢- تضمنه آراء عدد من فقهاء المسلمين من كل المداهب الإسلامية، ففي الوقت
 الذي خصص فيه مؤلفه مساحة واسعة لفقه ثلاثة من العترة النبوية وواحد

⁽١) الفلك الدوار: ٥٩-٣٠.

من شيعتهم الزكية، فإنه أيضاً تطرق إلى فقه عدد آخر من العـترة النبويـة (آل عمد التخيرة)، وفقه عدد من الصحابة، وفقه عدد من التابعين وتـابعيهم، بمـا فيهم أئمة المداهب الأربعة، وعدد من أتباعهم.

٣- استيعابه لأغلب مصنفات الحافظ الكبير المعمر محمد بن منصور المرادي، الذي يعد في طبقة مشائخ شيوخ الحافظ البخاري، ولكنه لم يشتهر كاشتهاره، لإظهاره محبة آل محمد التختلا من ذرية الإمام علي التختلا، والتي كانت تعد في نظر السلطة الأموية والسلطة العباسية جريمة لا تغتفر.

وتزداد أهمية هذِا الكتاب باعتباره أصبح الوعاء الوحيد الحافظ والجامع لتلك المصنفات المهمة، إذ أنها أصبحت شبه مفقودة إن لم نقل مفقودة، ولم نعثر منها حتى الآن إلا على كتابين هما كتاب (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) وقد طبع طبعتان والثالثة تحت الطبع بتحقيقنا، تم فيها تصحيح ما وقع في الطبعتين السابقتين لها من أخطاء مطبعية وتصحيفات خطية، مع استدراكات مهمة جداً، والكتاب الآخر (المناهي) ولا زال قيد التحقيق.

وما لحمد الله تعالى عليه أن هذا الكتاب الذي بين بديك الكريمتين قد حفظ ما لم يكن محفوظاً اليوم من تلك الكتب التي تعد من المدونات القديمة القيمة الحامة الجامعة لتراث آل محمد، وخصوصاً وأن مؤلفها من الحفاظ المرموقين المعاصرين لكوكبة من أبرزهم الثلاثة الأئمة اللين ذكرناهم في الجموعة الأولى.

وأحسب أن حفظ علوم هؤلاء الأئمة الأربعة وغيرهم في هذا الكتاب مع علوم الحافظ المرادي غاية في الأهمية، وقيام أبي عبد الله العلوي (مؤلف هذا الكتاب) نفسه ببحثها وتلخيصها وإضافة روايات ومسائل إليها رواها عنهم

الجامع الكافي

بطرق أخرى يضيف إليه أهمية أخرى؛ لأنه لم يكن مجرد عالم عادي، بل كان عالمًا متقناً وحافظاً كبيراً ومحدثاً شهيراً ومؤلفاً متمكناً.

٤- معالجته لقضية هامة طالما نادى إليها عدد من المهتمين بوحدة الأمة، وعدم إثارة المسائل الخلافية بين مذاهبها، وهي ما بات يعرف بـ (التقريب بين المذاهب) حيث تناول التقريب بأسلوب جيل يجعلك تعيش حقيقته بعيداً عن الإقصاء والتعنيف، ففي الوقت الذي نجد بعض أتباع المذاهب مأسورين لثقافة الإنغلاق والتحجر وعدم الإنفتاح الفقهي مع غيرهم، نجد أن هذا الكتاب وغيره من كتب آل محمد نماذج واقعية على الروح الإسلامية العالية التي يتمتع بها فقهاء أهل البيت داخل المدرسة الزيدية في التعاطي مع المسائل الفقهية الخلافية وذكرهم لتعدد الآراء حولها وعدم الشعور بالضيق من الآخرين، وكأن هذا الكتاب جاء ليعالج قضية علم الخلاف الفقهي ويرسم منهجيته ومادته وآدابه وكيفية التعاطى معه.

نفي الوقت الذي نجد فيه أن عقلية (همم) و(لحمن) متجدارة عند بعض المذاهب أو حتى عند بعض الباحثين في الفقه المقارن نجد أنها عند آل محمد ملغية تماماً، وهذا من شأنه أن يقوي التقارب بين المسلمين، ويعمل على إلغاء المذهبية الضيقة، وصولاً إلى الوحدة الإسلامية.

وفي هذا السياق أورد شهادتين لعالمين مشهورين من غير المذهب الزيدي:

الأول الشيخ محمد أبو زهرة حيث قال: ((وإنا نجد في كل مذهب تعصباً من معتنقيه، خصوصاً في القرنين الرابع والخامس إلا المذهب الزيدي، فإنسا نجد من معتنقيه قبولاً لكل ما يكون له مستند من الشرع، وفي الوقت المذي كانت المناظرات على أحدها في القرن الرابع والخامس الهجري في بـلاد مـا

وراء النهر بين المذهب الحنفي والمذهب الشافعي، نجد أن المذهب الزيدي في تلك البلاد وخيرها يسير هادئاً كالنمير العلب، يأخل مجتهدوه خير ما في المذهبين إذا انقدح في نفوسهم سلامة منطقه، وفي الوقت الذي نجد فيه الفتن في العراق تقع بسب التعصب بين الشافعية والحنفية نجد أن الملهب الزيدي هادئاً كالبحر الساجي يحمل في سفائنه خير ما في الكنوز الإسلامية من فقه.... وفي كل بلد من البلاد التي حل فيها كان له اجتهاد يتناسب مع حاجات أهل هذا البلد ومتفق مع العرف فيها وإنتاج أحكام لما يَجِدُ فيها من أحداث، فإنه يجد للناس من الأقضية بمقدار ما يجد لهم من أحداث، فكان تنوع الأحداث في البلاد الإسلامية ثم اجتماع هذا كله في مذهب واحد فيه غاء لهذا المذهب أي ناء).".

والثاني الدكتور أحمد صبحي قال: ((لا أكاد أجد مذهباً أكثر سماحة وأعدل قصداً تجاه الخصوم من الزيدية، بل إن منهج معظم مفكريهم في العرض لَفَرِيد؛ إذ يعرض مختلف الآراء على السواء في نزاهة وموضوعية، ثم يرجح المفكر ما يراه، لا شطط ولا إسفاف، ولا ارتداء زي كهنوت وإصدار أحكام التكفير على المخالفين))".

 احتواؤه على ثلاثة مناهج من مناهج الاستدلال الفقهي عند المدارس الفقهية، وهي المناهج التي تدور حولها الاجتهادات عند مختلف المداهب الإسلامية، وهي:

_ منهج مدرسة الأثر؛ وهو منهج شديد التمسك بظاهر النص الشرعي.

⁽١) الإمام زيد، حياته وعصره: ٤٨٩-٤٩٠.

⁽٢) الزيدية. د. أحد عمود صبحي: ٧٢٩.

_ منهج مدرسة الرأي؛ وهو منهج يعطي وزناً كبيراً لمقاصد النص الشرعي.

ـ منهج مدرسة الوسط (الرواية والدراية)؛ وهو منهج يوازن بينهما.

ولعل ما يفيد هنا أمران مهمان:

أولهما: اجتماع نماذج واسعة من هـذه الثلاثـة المنـاهج في كتــاب واحــد، وقلَّما تجتمع في غيره.

وثانيهما: كشف حقيقة نشوء هذه الثلاثة المناهج، حيث اعتبر بعض الباحثين أن مرد نشأتها إلى الطبيعة الجغرافية، فأضاف منهج مدرسة الأثر إلى (المدينة) أو (الحجاز) ومنهج مدرسة الرأي إلى (العراق) أو (الكوفة)، بينما يتبين لنا من خلال هذه المسائل التي تضمنها هذا الكتاب وغيرها من الشواهد أن علاقة الجغرافيا علاقة نسبية. فهذا الإمام مالك عاش في (الحجاز) وغلب عليه منهج مدرسة الرأي (العراق). وهذا الإمام أحمد عاش في (العراق) وغلب عليه منهج مدرسة الأثر (الحجاز). وأما آل محمد فغلب على منهجهم طابع الموازنة بين المنهجين (۱۱).

٦- لغته الفقهية، ميسرة وسهلة وغير معقدة الألفاظ والتراكيب كبعض كتب الفقه الأخرى، الأمر الذي يجعله متناسباً مع كل الطبقات العلمية مطالعة

⁽۱) روى السيد العلامة أحمد بن أمير الحسني الذي أتى بإحدى نسخ (الجامع الكافي) إلى اليمن سنة ٩٩هـ في زمن الإمام المهدي علي بن عمد المتوفى سنة ٩٧هـ أن أبا الطاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله بن عمد بن عمر بن علي بن أبي طالب كان يناظر علماء المدينة ويقول بقول علماء الكوفة، فقال له بعضهم: يا أبا الطاهر لا تفعل، فإن الوادي من هاهنا سال، فقال: أجل من هاهنا سال لكنه استنقع عند أولئك ويقيتم أنتم بلا شيء _ يعني بالوادي: علياً على سنة ٤٢٤هـ: ونضير هذا ما علياً على سنة ٤٢٤هـ: ونضير هذا ما روي أن رجلاً من الحجاز قال لابن شبرمة: من عندنا خرج العلم. فقال: نعم، ثم لم يعد إليكم. (الفلك الدوار): ٦٢، ٦٢.

وإفادة واستفادة منه على نطاق واسع، فبلا يستغني عنبه العبالم والمفيعي، ويجتاجه الطالب والمستفتى.

٧- اشتماله على أغلب دلالات المسميات الفقهية المعاصرة التي يرددها الباحثون في عصرنا ويعقدون من أجلها المؤتمرات والندوات، ويؤسسون لها المراكز والمؤسسات المتخصصة كـ(الفقه المقارن)، و(فقه الوقائع والنوازل)، و(فقه الواقع والتوقع)، و(فقه المصالح والمقاصد)، و(فقه الإحتياط ودرء المفاسد)، و(فقه الثوابت والمتغيرات)، و(فقه الموازنات والأولويات)، و(فقه السياسة الشرعية)، و(فقه تقنين الأحكام).

ومن المؤكد أنّ دلالات هذه المسميات المعاصرة حاضرة عند المذاهب الإسلامية الأخرى، ولكنها في هذا الكتاب أكثر حضوراً؛ نتيجة لطبيعة المنهب الزيدي الذي أتاح فرصة واسعة أمام الجتهدين المؤهلين لاستنباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، وحرّم عليهم التقليد، الأمر الذي جعل الفقه الزيدي ((حديقة غناء تلتقي فيها أشكال الفقه الإسلامي المختلف وأغراسه المتباينة وجناه المختلف الألوان والطعوم، وإن ذلك كان نتيجة لفتح باب الاجتهاد فيه، فقد اختاروا باجتهادهم من المذاهب الأخرى ما يتفق مع منطق المذهب وأصوله متحدة، أو على الأقل متقاربة مع جملة الأصول التي قررها فقهاء المسلمين)).

٨- تطرقه لذكر الروايات حول المسألة الواحدة، وعبارات الكتباب ومسائله
 في بعض المواضع هي ألفاظ روايات.

⁽١) الإمام زيد، حياته وعصره: ٨٨٨.

الفصل الثاني طريقة المؤلف في تأليف هذا الكتاب

وقد سلك المؤلف في تأليفه لهذا الكتباب مسلكاً عظيماً ومنهجاً رائعاً قويماً نقرؤه من خلال مقدمته القيمة التي أبان فيها دوافع تأليفه وطريقة تصنيفه فقال:

أ. دوانع التأليف

«فإنك ذكرت لي أنك رأيت الزيدية قبلنا بالكوفة يُعَوِّلُون في مسائل الخلاف على مذهب أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الطفية، والقاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الطفية، والحسن بن يجيى بن الحسين بن زيد بن علي بن أبي طالب الطفية، ومحمد بن منصور بن يزيد علي بن أبي طالب الطفية، ومحمد بن منصور بن يزيد المرادي المقرئ ـ رحمه الله تعالى ـ.

وذكرت أن أقاويلهم متفرقة، ليس يحويها كتاب فيُقْصَدُ، وحاجة أصحابنا الزيدية إلى كتاب يجمع أقاويلهم.

وذكرت أن أكثر ما تعتمد عليه الزيدية من الكتب مصنفات محمد بن منصور، وما روى فيها عن آل محمد التخفظ وأن مصنفاته مبسوطة لا يكاد أحد يصل إلى غرضه منها إلا بعد قراءة ما لا مجتاج إليه».

ب. الإسم والدلالة والمضمون

ثم بين طريقة الاختصار وإثبات الأقوال؛ ليُخرِجُ في الأخير كتاباً تطابق عتواه مع مسماه، فكان حقاً جامعاً لمسائل الفقه وأقوال الأثمة، كافياً في الأدلة واستنباط الأحكام.

قال رحه الله: «وسالت أن أختصر لك منها كتاباً أجمع فيه بين قبول أحمد، والقاسم، ومحمد، وعُمداً مما رواه _ أي محمد _ من الأخبار صن النبي ، وصن اله التلخية وطرفاً من قول الصحابة والعلماء، فيما وافق أو خالف ليعرف، مطرحاً للأسانيد، وأن أضيف إلى ذلك ما انتهى إلي من قول الحسن بن يجيى، ومن قول أحمد، والقاسم، ومحمد، عما لم يُسَطره محمد في مصنفاته المشهورة، ليكون هذا الكتاب مختصراً كافياً، جامعاً لأصول الزيدية».

ج. كيفية إثبات الأقوال

ثم وضح كيفية إثباته لأقوالهم وتدوين مسائلهم بكل دقة وأمانة: «واعتمدت فيما ذكرت من أقاويلهم على حكاية ألفاظهم في أكثر المسائل، وربحا قدمت في بعضها وأخرت، وربحا زدت اللفظة التي توضح المعنى وتكشفه ولا تغيره، وربحا نقصت من ألفاظهم ما يستغنى صن ذكره، وربحا روى محمد خبراً صن بعض العلماء، ثم قال في عقبه: وبهذا ناخذ، وهذا قولي. فابتدات المسألة على أنها قوله، وربحا مثل فقيل له: أيجوز كذا؟ فقال: (نعم) أو (لا). فحكيت أن ذلك القول قوله، وقلت: قال: يجوز كذا، أو لا يجوز كذا، وربحا كررت المسألة في مواضع عدة، وفي كل موضع زيادة لفظ أو معنى ليس في الموضع الآخر، فاختصرت من ذلك مسألة واحدة تجمع تلك المعاني كلها، وتحريت في ذلك كله فاختصرت من ذلك مسألة واحدة تجمع تلك المعاني كلها، وتحريت في ذلك كله جُهدي، وأتيت بالمعنى. وبالله التوفيق».

الجامع الكلفي الدراسة والتحقيق

د. سنده في إثبات الأقوال

ويستطرد موضحاً طريقة إسناد الأقوال إلى أصحابها، خصوصاً الأئمة الثلاثة من أثمة أهل البيت والحافظ المرادي فيقول: «فما كان من أقوال أحمد، والقاسم، ومحمد، مطلقاً _ لم أذكر راويه _ فهو مما ذكره محمد في مصنفاته، وما كان من سواها فقد ذكرت في المسألة من رواه. وما كان من قول القاسم من رواية داود عنه فحدثنا به: حسن بن حبيش، وحسين بن القطان، والقاضي الحسين بن محمد بن أبي عايد، عن الحسن بن زيد الجعفري، عن أبيه، عن داود بن القاسم، عن أبيه القاسم بن إبراهيم.

وما كان من قول الحسن بن يحيى مطلقاً، فهو من المسائل المشهورة عنه، التي أخبرنا بها: أحمد بن علي العطار، عن علي بن أحمد بن عمرو عن الحافظ المرادي.

وما كان من رواية ابن صباح عنه، فحدثنا به: حسن بن حبيش، عن عمد بن أحمد بن مرزوق، عن عبد الله بن صباح البزار، عن الحافظ المرادي.

وما كان من قول الحسن من غير هاتين الجهتين فقد ذكرت في المسألة من حدثنا به عن الحافظ المرادي».

هـ - المعادر والمراجع

ثم ألمح إلى أهم المصادر والمراجع التي اختصر منها هـذا الكتـاب فقـال: «ومصنفات محمد التي اختصرت منها هذا الكتاب ثلاثون مصنفاً، وهي:

[۱] (كتاب أحمد بن عيسى بالزيادات) حمدثنا به: أحمد بن على العطار، ومحمد بن الحسين بن غزال، عن علي بن أحمد بن عمرو الجُبْني أو الجبّان عن الحافظ المرادي. [٢] و(كتاب الجموع) أخبرنا به: الحسين بن محمد البجلي، صن الحسن بن محمد الرفا، عن عبدالله بن عبد الجبار عن الحافظ المرادي.

- [٣] و(كتاب المسائل) حدثنا به: محمد بن غزال، صن علي بـن صمـرو، صن الحافظ المرادي.
- [٤] و(كتاب الطهارة) حدثنا به: زيد بن حاجب، عن علي بـن عصرو، عـن الحافظ المرادي ، وحدثنا به أيضاً: حسن بن حبيش، وحسين بن أحمد بـن القطان، عن أبي المثنى محمد بن أحمد بن موسى عن الحافظ المرادي.
- [٥] و(كتاب النهي عن المسح على الخفين) حدثنا به: محمد بن منــــ الرادي. عبد الواحد بن الأدلاي، عن أحمد بن عمرويه عن الحافظ المرادي.
- [۲] و(كتاب الصلاة) حدثنا به: حسن بن حبيش، عن أبي المثنى عن الحافظ المرادى.
- [۷] و(كتاب الجنائز) حدثنا به: حسن بن حبيش، عن أبي المثنى عن الحافظ المرادي.
- [۸] و(كتاب الزكاة) حدثنا بأكثره: محمد بن غزال، عن علي بن عمرو، عـن الحافظ المرادي.
- [٩] و(كتاب الخمس) حدثنا به: محمد بن علي بن خشيش، عن أبي ذر أحد بن عمد بن محمد البقار، عن علي بن أحد بن عمرو، عن الحافظ المرادي.
 - [١٠] و(كتاب الصوم) حدثنا به: ابن غزال، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي.
- [١١] و(كتاب الحج) حدثنا به: أحمد بن علي العطار، ومحمد بن غـزال، عـن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي.

[۱۲] و (كتاب منسك الحج) حدثنا به: حسين بن القطان، عن أبي المثنى، عن الحافظ المرادي.

- [۱۳] و(كتاب النكاح) حدثنا به: ابن حبيش، عـن أبـي المثنـى، عـن الحـافظ المرادى.
- [١٤] و(كتاب إبطال المتعة) وجدته بخط جدي لأمي محمـد بـن الحسـن بـن حسين بن عيسى العلوي.
- [١٥] و(كتاب الطلاق) حدثنا به: ابن حبيش، عن أبي المثنى عن الحافظ المرادي.
- [١٦] و(كتاب إيقاع الطلاق ثلاثاً في كلمة، وإيقاع الطلاق في المحيض) إجازة لي من جعفر بـن حاجـب، عـن إسماعيـل بـن أحـد الأكفـاني، عـن محمد بن زكريا الفرضي عن الحافظ المرادي.
- [۱۷] و(كتاب الرضاع) أخبرنا به: أحمد بـن العطـار، عـن ابـن عمـرو عـن الحافظ المرادي.
 - [١٨] و(كتاب البيوع) حدثنا به: ابن حبيش، عن أبي المثنى عن الحافظ المرادي.
- [١٩] و(كتاب الأيمان والكفارات) حدثنا به: محمد بن جعفر النجار، عن محمد بن علي بن عامر، عنه إلا أوراقاً من آخره فاته سماعها. أخبرنا بها: أبي، عن الحسن بن محمد الرفا، عن ابن عبدالجبار عن الحافظ المرادى.
- [۲۰] و(كتاب الحدود) حدثنا به: أبي، عن أحمد بن أبي رؤبة، عن ابن عمرو عن الحافظ المرادي.
- [۲۱] و(كتاب الديات) مما أجازه لي جعفر بن حاجب، عن ابن عمـرو عـن الحافظ المرادي.

- [۲۲] و(كتاب الفرائض) حدثنا به: القاضي محمد بن عبـدالله الجعفـي، عـن على بن عمرو، عن الحافظ المرادي.
- [۲۳] و (كتاب القضاء) حدثنا به: محمد بن خشيش، صن أحمد بن محمد البقار، عن علي بن عمرو عن الحافظ المرادي، وهو إجازة لي من محمد بن زيد بن مروان، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي.
- [۲۱] و(كتاب السيرة) أخبرنا به: جعفر بن حاجب إجازة، عن ابـن عمـرو، عن الحافظ المرادي.
- [٢٥] و(كتــاب غتصِــر الســيرة) قرأتــه بخـط جــد جــدي لأبــي الحســين بــن عيــى بن بحيــ بن الحسين بن زيد، وذكر في الكتاب بخطــه أنــه سمعــه من محمد بن منصور سنة اثنتين وخمــين ومائتين.
 - [٢٦] و(كتاب الصيد والذبائح) من رواية سعدان عن الحافظ المرادي.
- [۲۷] و (كتاب صفة العصير والطلاء ومعرفة الأوزان) حدثنا به: محمد بسن علي بن الحكم، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي.
- [٢٨] و(كتاب تحريم الأشربة والملاهي) حدثني به: أبي، عن جعفر بن حاجب، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي. وهو إجازة لي من ابن حاجب.
- [٢٩] و(كتاب الألفة والجملة) حدثني به: أبي، عن محمد بن زيد بن مـروان، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي. وهو إجازة لي عن ابن مروان.
- [۳۰] و (كتاب مسائل أحمد بن عيسى، والقاسم بن إبراهيم عليهما السلام) حدثني به: علي بن محمد الشيباني، عن محمد بن محمد بن هارون، عن محدان، عن الحافظ المرادي.

الجامع الكالي

الفصل الثالث خارطة هذا الكتاب

يقع هذا الكتاب في مجلدين مخطوطين كبيرين، اشتمل كل مجلد على ثلاثة أجزاء، فالمجلد الأولى اشتمل على الثلاثة الأجزاء الأولى، حيث بدأ الجزء الأول بقدمة المؤلف وانتهى بقوله: «وهو الذي يسقى بماء السماء». وبدأ الجزء الثاني بـ«مسألة مقدار الصاع..» وانتهى بقوله: «..والولد عملوك لهما جيعاً والجارية بينهما نصفين». وبدأ الجزء الثالث بقوله: «إذا تزوجها على عرض فهلك العرض..» وانتهى بقوله: «...حبتان وست أسباع حبة».

أما الجلد الثاني فاشتمل على الثلاثة الأجزاء الأخيرة، حيث بدأ الجزء الرابع فيه بـ (كتاب الشفعة) وانتهى بقوله: «...وليس للذي أفسدت عليه أن يحلبها». وبدأ الجزء الخامس بـ (مسألة: قال محمد: وإذا دِفِع رجل رجلاً على ثوب فانخرق الثوب..) وانتهى بقوله: «..ولا صدقة ولا شيء». وبدأ السادس بقوله: ((وإذا ثبت على رجل دين ببينة..)) وانتهى بقول النبي في: (..لتدعن إلى مثلها فلتفعلن وأنت كاره)».

ومن المعروف أن بدايات هذه الأجزاء ونهاياتها بعد التحقيق والطبع لم تعد كما هي في المخطوطات، نظراً لما يتطلبه أمر التحقيق، وقد حرصنا على ترتيب الأجزاء بما يتناسب مع محتوياتها بداية ونهاية، حيث راعينا أثناء الإخراج الفني والطباعي تقسيمها على ثمانية مجلدات متساوية في الأحجام والصفحات في الغالب، ويشتمل كل مجلد على مواضيع فقهية غير مرتبطة

بالجلد الآخر، فكانت كما يلى:

الكتب التي اشتمل عليها	المجلد
مقدمة الدراسة والتحقيق، كتاب الطهارة	الأول
كتاب الصلاة، كتاب الجنائز	الثاني
كتاب الزكاة، كتاب الخمس، كتاب الصوم، كتاب الحج	الثالث
كتاب النكاح، كتاب الطلاق	الرابج
كتاب البيوع، كتاب الشفعة، كتاب الشركة	القامس
كتاب الرهن، كتاب الغصوب، كتاب الإكراء	
كتاب الهبات والصدقات، كتاب العتق	
كتابَ الأيمان، كتاب الحدود، كتاب الديات	السادس
كتاب الفرائض، كتاب الوصايا، كتاب القضاء والأحكام	السابع
كتاب الصيد واللبائح، كتاب الأطعمة، كتاب الأشربة	الثامن
كتاب اللباس، كتاب السيرة، مراجع التحقيق	

ومن المعروف أن هذه الثمانية الجملدات قد اشتملت على نصوص فقهية قيمة، لذلك قمت بإصداد فهارس علمية شاملة تتناسب مع مكانة هذا الكتاب وطبقات القراء الكرام، وقد أسميتها: (الشامل الوافي في أطراف نصوص ومسائل وأقوال الجامع الكافي)، وجعلتها في مجلدين هامين، محتاجهما الطالب المتطلع ولا يستغني عنهما الباحث المتضلع حيث خصصت المجلد الأول للفهارس التالية:

- * فهرس الآيات القرآنية.
- * فهرس الأحاديث النبوية.
 - * فهرس الآثار العلوية.
- * فهرس ما أجمع عليه أهل البيت.

- * فهرس أقوال أهل البيت.
 - * فهرس أقوال الصحابة.
- * فهرس أقوال التابعين وتابعيهم وتابعي التابعين.
 - * فهرس أقوال الفقهاء الأربعة، كل على حدة.
 - * فهرس أقوال أصحاب أبي حنيفة.
 - * فهرس الأقوال المنسوبة لأهل البلدان.
 - * فهرس المصطلحات الفقهية والعامة.
 - * فهرس الأعلام المترجم لهم.
 - * فهرس الأحداث والوقائع.
 - * فهرس البلدان والأماكن.
 - * فهرس القبائل والفرق والجماعات.

أما الجلد الثاني فخصصته لأقوال الأئمة الأربعة من الزيدية ومقارنتها بأقوال غيرهم من الفقهاء الأربعة والصحابة والتابعين وأهل البلدان، باعتبار أن هدف المؤلف الأساسي هو ذكر فقههم وذكر الآراء الموافقة لهم والمخالفة، فسرت فيه على ضوء غرض المؤلف وكان كما يلي:

- * فهرس ما اتفق عليه الأثمة الأربعة.
- * فهرس ما اتفق عليه الثلاثة من الأثمة الأربعة.
- * فهرس ما اتفق عليه الإثنان من الأئمة الأربعة.

* فهرس الأقوال الخاصة بكل واحد من الأئمة الأربعة.

- * فهرس الأقوال والمسائل التي خرجها المؤلف على أقوال الأئمة الأربعة من الزيدية، سواء مجتمعين رباعياً أو ثلاثياً أو ثنائياً، أو أحادياً.
- نهرس أقوال الأئمة الأربعة من الزيدية الموافقة لأقوال الفقهاء الأربعة.
- * فهرس أقوال ومسائل الأئمة الأربعة من الزيدية الموافقة للصحابة والتابعين وتابعيهم.
 - * نهرس أقوال الأثمة الأربعة من الزيدية الموافقة للمدارس الفقهية.

الجامع الكافي

الفصل الرابع إيضاحات عن زيادات الجامع الكافي

وبالنسبة للزيادات الملحقة في أواخر الجزء السادس من مخطوطة هذا الكتاب، والمعروفة باسم (زيادات الجامع الكافي) فقد وضعت في الاعتبار أن تكون الدراسة المتعلقة بها في أول المجلد الذي أفردته لها، لتكون وافية بالمراد، شاملة لحلول كل الإشكالات المتعلقة بها، وكانت الخطة أن يتزامن نشر ذلك المجلد مع هذه المجلدات التي بين يديك، وكنت حريصاً كل الحرص على ذلك، ولكني وقعت أمام مشكلة منهجية بحتة تمثلت في وقوفي أمام مسائل كلامية دقيقة، يوحي ظاهر بعضها بالإشكال لعدم اكتمالها في أغلب الأحوال ولذلك يتطلب تحقيقها مزيداً من النظر والتأني، والبحث عن مزيد من النسخ لعل وعسى أن نجد حلاً للفراغات المتعددة الموجودة بالنسخ المتوفرة لدينا.

وقد بقيت متردداً بين تأجيل هذه المجلدات الماثلة أمامك إلى حين الانتهاء من ذلك المجلد الخاص بالزيادات، وبين تعجيل منفعتها، فترجع لي تعجيل منفعتها؛ تلبية لرغبة الراغبين، وحرصاً على إفادة الطالبين، خصوصاً أن هذه المجلدات التي بين يديك غير مرتبطة من حيث الموضوع بمجلد الزيادات الأنف الذكر.

فهذه الثمانية المجلدات موضوعها (الفقه) وذلك المجلد الخاص بالزيادات موضوعه (علم الكلام)، كما أن هذه الثمانية المجلدات تمثل ما نسبته (٩٧٪) وذلك المجلد لا يمثل سوى (٣٪) تقريباً فهو لا يزيد عن مائة صفحة خطية، وهنا قد يتبادر إلى ذهن المطلع الكريم سؤال مفاده: طالما والزيادات لا تمثل إلا هذه

النسبة، فلماذا لا يتم تأجيل هذه الجلدات فتنشر متزامنة مع ذلك الجلد؟!

وهذا سؤال وجيه، وقد سبق وأن قلت أن خطبي كانت كذلك، ولكن حالت بيني وبين تحقيق ذلك ما ذكرت آنفاً إضافة إلى بعض الأسباب والإشكالات التي تتطلب المزيد من التأكد والتثبت والبحث والشرح والإيضاح، ومنها:

- ١- وجود فراغات متعددة مما يعني البحث عن مزيد من النسخ، وذلك
 لاستكمال الفراغات الموجودة بها.
- ٢- أن تلك الزيادات تبحث في لطيف علم الكلام، وفي مسائل دقيقة
 منه، وهذه المجلدات تبحث في الفقه.
- ٣- أنه يبدر على بعضها في الظاهر إشكالات متعددة، بعضها يبرد في سياق السؤال نفسه، وبعضها في سياق الجواب، وقد ينزعم المطلع لأول وهلة أن ذلك القول لهذا الإمام أو ذاك، وهو ليس كذلك.
- ٤- أن الجواب قد لا يأتي على وجهه بسبب عدم حفظ الراوي له
 بكامله، وعلى سبيل المثال نجده يقول في سياق جواب مسألة (نقصان الإيمان وزيادته): ((وشرح فيه شرحاً لم أحفظه وزاد آية من القرآن)).

ونجده يقول في سياق جواب مسألة (الخروج من النار): ((وذكر أشياء لم أحفظها)). ونجده يقول في سياق جواب مسألة (القدر): ((وذكر فيه كلاماً وشرحاً لم أحفظه، وذكر فيه آيات من القرآن)). وكقوله في سياق جواب (مسألة الاستطاعة): ((وتكلم أحمد بن عيسى في هذا بكلام وشرح لم أحفظه)). وفي موضع آخر: ((وذكر أحمد وجهاً آخر لم أحفظه))، ولذلك قد ينقل الراوي قولاً يحمل في ظاهره على أنه لهذا الإمام أو ذاك وهو في الحقيقة

الجامع الكافي

ليس كذلك إنما هو لآخرين أورده في سياق كلامهم للجواب عليه والراوي لم يكمل روايته له.

أن الإمام قد يورد الأقوال الواردة في المسألة الواحدة من باب العلم
 معرفتها أو من باب الجواب على ما يشار حولها من إشكالات
 وشبهات فينقل قوله حولها غير مكتمل.

وعلى العموم فإن الأمانة العلمية تقتضي منا أن لا نتسرع في إخراج هذه الزيادات وهي على هذا النحو من الإشكالات، دون البحث عن المزيد من النسخ أو المصادر الأخرى التي تتضمن تلك المسائل لأولئك الأئمة أو تكاد؛ ليخرج النص كاملاً غير منقوص، ولذلك وضعت في خطتي لدراستها وتحقيقها استحضار هذه الجوانب كافة إضافة إلى دراستها من خلال:

السياق الفكري العام الذي وردت ضمنه الأسئلة والإجابات في تلك الفترة، حيث كانت الأحداث والقضايا السائدة متعددة بين العامة والشيعة، بل كانت الخلافات بين التيارات الشيعية نفسها، وبالتالي فإن جواب الإمام قد يكون على قضية من قضايا الجبر، وبالتالي يكون جوابه موحياً بالاختيار، أو قد يكون جوابه على قضية من قضايا إنكار شمول قدرة الله تعالى على العباد أو علمه تعالى، فيكون الجواب في ظاهره يوحي بالجبر.

ودراستها أيضاً من خلال الآثار المترتبة على بعض المصطلحات ومعرفة دلالتها مثل (مسألة خلق القرآن) فهي لم تكن مسألة مستقلة أو مطروحة في العهد النبوي ولا بعده مباشرة، وليست من القضايا التي أشار إليها القرآن على أنها من مسائل الإيمان، ولكن لما جاء من يقول إن كلمة الله قديمة. برزت المسألة، وقد عمل على إثارتها النصارى اللين كانوا في حاشية البلاط

الأموي، وعلى رأسهم يوحنا الدمشقي الذي كان حريصاً على بث المناظرات التي تشكك المسلمين في دينهم (١) مستغلاً لفظة قول الله تعالى في عيسى: ﴿وَكَلِمَتُهُ القَلَهُ إِلَىٰ مَرَيْمَ ﴾ [الساء: ١٧١] حيث كان يقول: إن كلمة الله قديمة. مُلبّساً عليهم بذلك ليتوصل إلى أن عيسى هو ذات الله، تنزه الله عن ذلك ﴿لَيْسَ كَمِنْلِمِ مُنَى وَهُوَ ٱلسّمِيعُ ٱلبّمِيمُ النويين: ١١]، ومعنى كلمة الله في حق عيسى هي أن الله خلقه بكلمة منه (كن فيكون)، ولذلك شدد أهل البيت الخفي على صد باب اللرائع حول هذه المسألة وقالوا أن القرآن كلام الله تعالى، وأنه كما قال الله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْر مِّن رَبّهِم الرّبين وقد أتت في الزيادات آراؤهم في هذه المسألة مختلطة برأي غيرهم الأمر الذي يتطلب الإيضاح والتبيين.

ومن الأمور التي حاولت الانطلاق منها لدراسة وتحقيق تلك الزيادات دراسة موضوعية: ملاحظة التطور التاريخي للمصطلحات، وظروف ولادتها، والبيئة السياسية والاجتماعية التي نشأت فيها ونحت وترعرعت بحسب الدواعي التي فرضتها خدمة لأغراض سيئة مما استدعى الرد عليها لتصحيح المفاهيم العقدية، وهذا ما انبرى له الأثمة من أهل البيت وغيرهم ممن انتهج نهج العقل السليم والمنطق القويم، وهذا يوجب علينا التعمق والتدقيق والتأمل والبحث والمقارنة، لأن أغلب تلك المصطلحات العلمية الأصولية لم تكن قد نضجت بعد بالمعنى الذي استقرت عليه في فترات لاحقة.

وللإمام القاسم بن محمد على المتوفى (١٠٢٩هـ) رسالة هامة حول تلك الزيادات وقد عملت على وضعها في هامش الزيادات حسب موضوعاتها.

⁽١) تاريخ الملاهب الإسلامية لأبي زهرة: ٤٨٠.

الفصل الخامس أعلام هذا الكتاب

ومن أجل تسهيل معرفة الأعلام والفقهاء الذين أورد لهم المؤلف مسألة أو مسائل فقهية، قسمتهم إلى خس مجموعات، وهي:

المجموعة الأولى: أل محمد الطَّيْفَانُ :

ومن الممكن من أجل التمييز أن نصنفهم _ إذا جاز التعبير _ إلى صنفين، وهما:

الصنف الأول: الآئمة الثلاثة من أهل البيت والمحدث المرادي اللدين حاول المؤلف استيعاب فقههم، وهم:

- * الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب الخفال المتوفى سنة (٢٤٦هـ).
- * الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب التَّفِينُ المتوفى سنة (٧٤٧هـ).
- الإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن
 الإمام على بن أبي طالب التخفة المتوفى سنة (٢٦٠هـ).
 - * الحافظ محمد بن منصور بن يزيد المرادي المتوفى سنة (٩٠٠هـ) أو بعدها.

الصنف الثاني: وهم بقية الأثمة من آل عمد الطفي اللهن لم يستوصب المولف أخلب فقهيم، ولكنه ذكر لهم مسألة أو مسائل فقهية، وهم:

١- بضعة الرسول فاطمة الزهراء البتول عليها السلام، توفيت سنة (١١هـ) بعد أبيها بستة أشهر.

- ٢- الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب عليهما السلام، استشهد مسموماً سنة (٥٠هـ).
- ٣- الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب التختر، استشهد سنة (٦١هـ).
- ٤- الإمام محمد بن الإمام علي بن أبي طالب، أبو القاسم المشهور
 بـ(ابن الحنفية)، المتوفى سنة (٨٠هـ).
- ٥- الإمام علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بـن أبـي طالـب التختلا،
 المشهور بـ(زين العابدين)، توفي سنة (٩٤هـ).
- ٦- الإمام محمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن
 أبي طالب المختلف، المشهور بـ(الباقر)، توفي سنة (١١٤هـ).
- ٧- الإمام زيد بن الإمام الحسن بن الإمام علي بـن أبـي طالـب الخفاة،
 المتوفى سنة (١٢٠هـ)، وقيل غير ذلك.
- ٨- الإمام زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن
 أبي طالب المختلة الشهيد سنة (١٢٢هـ).
- ٩- الإمام يحيى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن
 أبي طالب الخفر ، الشهيد سنة (١٢٥هـ) ، وقيل (١٢٦هـ).
- ١٠ الإمام محمد بن حمر بن الإمام علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو عبدالله
 المدنى، المتوفى بعد (١٣٠هـ)، وقبل في عشر الخمسين ومائة.
- ١١ الإمام عبد الله بن الحسن بن الإمام علي بن
 أبى طالب النّفية ، الشهيد سنة (٤٥ هـ).
- ۱۲- الإمام إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب الخفاء الشهيد سنة (١٤٥هـ).
- ١٣ الإمام محمد بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب الخفرة، الشهيد سنة (١٤٥هـ).

- ١٤ الإمام جعفر بن محمد بن على بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبى طالب الطفتة، توفي سنة (١٤٨هـ).
- 10- الإمام الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطفية، الملقب بــ(الفخي) الشهيد منة (١٤٩هـ).
- ١٦- الإمام عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن المرام على المرام علي بن المرام على المرام على المرام على المرام علي بن المرام على المرا
- ۱۷ الإمام موسى بن جعفر بن محمد بن علي بـن الإمـام الحسـين بـن الإمام على بن أبى طالب التلفظ، المتوفى سنة (۱۸۳هـ).
- ۱۸ الإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام
 على بن أبي طالب المنفقة، المتوفى سنة بضع وثمانين ومائة.
- ١٩ الإمام الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن
 أبي طالب التَّفَيْلاً، توفي سنة (١٩٠هـ).
- ٢٠ الإمام محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التخفيلا، المتوفى سنة (١٩٩هـ).
- ٢١- الإمام محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام
 علي بن أبي طالب الطخالا، المتوفى سنة (٢٠٠هـ) وقيل بعد ذلك.
 - ٢٢- عمر بن الإمام على بن أبي طالب، المتوفى في القرن الثاني.
- ۲۳ الإمام علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الحسين بن
 الإمام علي بن أبي طالب الخفاة، المتوفى سنة (۲۰۳هـ).

- ۲٤- الإمام إدريس بن محمد بن يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التختلاء المتوفى في أوائل القرن الثالث الهجرى.
- ٢٥ الإمام عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب التختل المتوفى سنة (٢٤٧هـ).
- ٢٦- الإمام محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الإمام الخام، المتوفى سنة (٢٩٩هـ).
- ۲۷- الإمام أبو الطاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله بن عمد بن عمر بـن الإمام
 على بن أبي طالب التختة، المتوفى في أواخر القرن الثالث الهجري.
- ٢٨- الإمام إسماعيل بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الإمام علي بن أبي طالب النفاة.
- ٢٩- الحسين بن عبد الله (لعله: الحسين بن عبد الله الأصغر ابن الحسن بن عبيد الله بن العباس السقا الأكبر ابن الإمام علي بن أبي طالب الخفاة.
- ٣٠- الإمام عبد العظيم بن عبد الله بن علي بن الحسن بن زيد بن الإمام الخيار المحمد المحم
- ٣١- الإمام عبد الله بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام
 الحسين بن الإمام على بن أبي طالب التفتير.
- ٣٢- عبيد الله بن علي بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن الإمام الخسين بن الإمام على بن أبي طالب الخضر.
- ٣٣- عبيد الله بن علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الخدة.
- ٣٤- علي بن محمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الإمام الخصين بن الإمام على بن أبي طالب الخصة.

- ٣٥- الإمام محمد بن علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام
 الحسين بن الإمام على بن أبي طالب الطفية.
- ٣٦- الإمام موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبى طالب الطفية.
- ٣٧- الإمام يحيى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الخفيلاً.
- ٣٨- حمزة بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب الطفة.

وفي هوامش صفحات هذا الكتاب قمت بإضافة بعض ما لم يذكره المؤلف من فقه الإمام زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب، كما أضفت بعضاً من فقه الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم لأهميته وأشرت إلى بعض ما أورده من روايات ومسائل أخرى لجده الإمام القاسم بن إبراهيم لم تذكر في هذا الكتاب، لكي تكتمل أغلب النصوص الفقهية لآل محمد التخفيق، وخصوصاً في القرون الأربعة الأولى.

المجموعة الثانية: الصحابة، ومنهم،

- ١- ابن أم مكتوم، عمرو بن زائدة، المؤذن الأعمى، المتوفى في آخر خلافة عمر.
 - ٢- ابن صفوان، عبد الرحمن بن صفوان بن قدامة الجمحي.
 - ٣- أبو القعيس، واثل بن أفلح، عم عائشة بنت أبي بكر.
- ٤- أبو بكر، عبد الله بن أبي قحافة عثمان بـن عـامر، القرشـي التيمـي،
 المتوفى سنة (١٣هـ).
- ٥- أبو الدرداء، عويمر بن مالك الخزرجي الأنصاري، المتوفى سنة (٣٢هـ).
- ٦- أبو الطفيل، عامر بن واثلة بن عبد الله الكناني، المتوفى سنة (١١٠هـ).
- ٧- أبو اليسر، كعب بن عمرو بن عباد الأنصاري السَّلَمي، المتوفى سنة (٥٥هـ).

- ٨- أبو بردة، هانئ بن نيار بن عمرو الأسلمي، المتوفى سنة (١٤هـ).
- ٩- أبو جحيفة، وهب بن عبد الله السوائي، وقيل: عبد الله بن وهب، المتوفى سنة (٧٤هـ).
 - ١٠ أبو ذر الغفاري، جندب بن جنادة، المتوفى سنة (٣٢هـ).
- ١٢ أبو سعيد الخدري، سعد بن مالك بن سنان الأنصاري الخزرجي،
 المترفى سنة (٧٤هـ).
- ١٣ أبو عمرو الشيباني، سعيد بن إياس الكوفي، المتـوفى سـنة (٩٥هــ)
 وقيل(٨٩هــ).
 - ١٤ أبو قتادة، الحارث بن ربعي الأنصاري الخزرجي، المتوفي سنة (٥٤هـ).
- 10- أبو لبابة، رفاعة بن عبد المنذر الأنصاري، المتوفى في أول خلافة الإمام على هيا.
- ١٦ أبو موسى الأشعري، عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن
 حرب، المتوفى سنة (٤٤هـ) أو سنة (٤٤هـ).
- ١٧ أبو هريرة، عبد الرحن بن صخر الدوسي اليماني، المتوفى سنة (١٥هـ)، وقيل (٩٥هـ).
- ١٩ أم سلمة، هند بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية، أم المؤمنين،
 توفيت سنة (٦٢هـ).
 - ٢٠- أم عطية، نسيبة بنت كعب الأنصارية.
- ٢١ أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي، أبو حمزة، المتوفى
 سنة (٩٣هـ) وقيل (٩٣هـ).

- ٢٢- إياس بن عبد المزني.
- ٢٣- البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الأنصاري الأوسى الحارثي،
 المتوفى سنة (٧٧هـ)، وقيل بعد (٩٩هـ).
 - ٢٤- بريدة بن الحصيب الأسلمي، المتوفى سنة (٦٦هـ).
- ٢٥ جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري الخزرجي، المتوفى
 سنة (٧٣هـ).
- ٢٦- جبير بن مطعم بن عدي القرشي النوفلي، المتوفى سنة(٥٨هـ) أو(٥٩هـ).
- ۲۷ جرير بن عبد الله بن جابر البجلي القسري الأحمسي، أبـو عمـرو،
 المتوفى سنة (٦١هـ).
 - ٢٨ جعفر بن أبى طالب، استشهد في غزوة (مؤتة) سنة (٨هـ).
- ٢٩ جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي العلقي، أبو عبد الله، المتوفى
 بعد(٦٠هـ).
 - ٣٠- حبيبة بنت سهل بن ثعلبة بن الحارث بن زيد الأنصارية النجارية.
- ٣١- حديفة بن اليمان، أبو عبد الله العبسي، صاحب سر رسول الله ،
 المتوفى سنة (٣٦هـ).
- ۳۲- رافع بن خدیج بن رافع بن عدی بن یزید بن جشم الأوسى الأنصاری الحارثی، أبو عبد الله، المتوفى سنة (۷۶هـ).
 - ٣٣- الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي، المتوفى سنة (٣٦هـ).
 - ٣٤- زيد بن أرقم بن زيد بن قيس الأنصاري، أبو عامر، المتوفى سنة (٦٨هـ).
- ٣٥- زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري الخزرجي، أبو خارجة، المتوفى
 سنة (٥١هـ) وقيل (٨١هـ) وقيل بعد (٥٥هـ).
 - ٣٦- زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، المتوفى سنة (٨هـ).

٣٧- زيد بن خالد الجهني، أبو عبد الرحن، المتونى سنة (٦٨هـ) وقيل(٧٨هـ).

- ٣٨- سعد بن أبي وقباص بمن مالك القرشي الزهبري، أبو إسحاق،
 المتوفى سنة (٥٥هـ) أو (٨٥هـ).
 - ٣٩- سعد بن معاذ بن النعمان الأوسي، استشهد يوم الخندق.
- ٤٠ سلمان الخير أبو عبد الله الفارسي، مولى رسول الله ، المتوفى سنة (٣٤هـ)، وفي الجداول: (٣٥هـ).
 - ٤١ سمرة بن جندب بن هلال الفزاري، المتوفى سنة (٥٧هـ) أو(٥٨هـ).
- ٤٢ سهل بن حنيف بن واهب الأنصاري الأوسى المدني، المتوفى منة (٣٨هـ)
 - ٤٣- شبل بن معبد بن عبيد بن الحارث البجلي.
- ٤٤- طلحة بن عبيد الله، أبو محمد، القرشي التيمي، المتوفي سنة (٣٦هـ).
 - ٥٥ عائشة بنت أبي بكر التيمية، توفيت سنة (٥٧ هـ).
- ٤٦ عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم الأنصاري الخزرجي، المتوفى
 سنة (٣٤هـ).
- ٤٧ العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي،
 المتوفى سنة (٣٢هـ) أو بعدها.
- ٤٨ عبد الله بن أبي أوفى: علقمة بن خالد بن الحارث الأسلمي،
 المتوفى سنة (٨٦هـ).
- ٤٩ عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، أبو بكر، المتوفى
 سنة (٧٣هـ).
- ٥٠ عبد الله بن العباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، (حبر الأمة)،
 المتوفى سنة (٦٨هـ).

- ٥١ عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل، أبو محمد القرشي السهمي،
 المتوفى سنة (٦٣هـ) أو (٦٥هـ).
- ٥٣ عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصاري، أبـو محمـد المـدني، المتـوفى
 سنة (٣٢هـ)، وقيل: استشهد في (أحد).
- ۵ عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل، القرشي العدوي، المتوفى
 سنة (۷۲هـ).
- ٥٥ حبد الله بن مسعود بن غافلة الهذلي، المتوفى سنة (٣٢هـ)
 وقيل (٣٣هـ).
- ٥٦ عثمان بن أبي العاص الثقفي الطائفي، أبو عبد الله، المتوفى سنة (٥١هـ).
 - ٥٧ عثمان بن عفان، أبو عمر القرشي الأموي المكي، المتوفى سنة(٣٥هـ).
- ٥٨- عثمان بن مظعون بن حبيب، أبو السائب الجُمَحِي، توفي بعد سنتين من الهجرة.
 - ٥٩- عروة بن الجعد البارقي.
 - ٦٠- عطية القرظي.
- ٦١- عقبة بن حامر بن حبس، أبو حماد الجهني القضاعي، المتوفى منة (٥٨هـ).
- ٦٢ عقيل بن أبي طالب بـن عبـد المطلـب القرشـي الهـاشمي، المتـونى
 سنة (٦٠هـ) وقيل بعدها.
- ٦٣ عمار بن ياسر بن عامر بن مالك، أبو اليقظان، المتوفى سنة (٣٧هـ).

- ٦٤ حمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي، أبـو حفـص، المتـوفى
 سنة (٢٣هـ).
- ٦٥ عمران بن الحصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، أبو نُجيد، المتوفى
 سنة (٥٢هـ).
- ٦٦- عمرو بن حريث بن عمرو المخزومي الكوفي، المتوفي سنة (٨٥هـ).
 - ٦٧- فاطمة بنت قيس بن خالد، القرشية الفهرية، توفيت بعد (٥٥٠).
- ٦٨- قدامة بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حدافة الجمحي،
 أبو عمرو، المتوفى سنة (٣٦هـ).
- ٦٩ قيس بن أبي حازم البجلي الأحسى المعروف بــ(ابن أبي حــازم)،
 أبو عبد الله، المتوفى سنة (٩٨هــ).
- ٧٠- قيس بن سعد بن عبادة بن دليم، أبو عبد الله الخزرجي، المتوفى
 سنة (١٠هـ).
- ٧١ المسور بن غرمة بن نوفل القرشي الزهري، أبو عبد الرحمن، المتوفى
 سنة (١٤هـ).
 - ٧٧- مصعب الخراساني. (لعله: أبو خارجة مصعب بن خارجة الضبعي).
- ٧٣- معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي، المتوفى سنة(١٨هـ).
- ٧٤ معن بن يزيد بن الأخنس بن حبيب السلمي، أبو يزيد المدني،
 المتوفى سنة (١٤هـ).
- ٧٥- النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي، المتوفى
 سنة (١٤هـ).

المجموعة الثالثة: التابعون وتابعوهم، ومنهم:

- ۱- أبان بن عثمان بن عفان، القرشي الأموي، أبو سعيد، المتوفى
 سنة (۱۰۵هـ).
- ۲ إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي الكوفي، المتوفى سنة (۱۹۲هـ)
 وقيل قبل ذلك.
 - ٣- إبراهيم بن عيسى بن قيس الحضرمي.
- ٤- إبراهيم بن محمد بن ميمون، أبو إسحاق الفـزاري، يلقـب بـالعتيق،
 المتوفى سنة (١٦٢هـ).
- ٥- إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود بـن عمـرو النخعـي الكـوفي،
 المتوفى سنة (٩٦هـ).
- ٦- ابن أبي السفر، عبد الله بن أبي السفر سعيد بن يحمد، ويقال:
 ابن أحمد، الهمداني الثوري، توفي في خلافة مروان بن محمد.
 - ٧- ابن أبي ذؤيب، إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي ذؤيب الأسدي.
 - ۸- ابن أبي رافع، عبيد الله بن أبي رافع، كاتب الوصي.
- ٩- ابن أشوع، سعيد بن عمرو بن أشوع الهمداني الكوفي، المتوفى
 سنة (١٢٠هـ).
 - ١٠ ابن الأبرص، دثار بن عبيد بن الأبرص.
 - ١١- ابن النباح، عامر بن النباح (مؤذن الإمام علي على).
- ۱۲ ابن جریج، عبد الملك بن عبد العزیز بـن جـریج الرومـي، المتـوفـي
 سنة (۱۵۰هـ) وقیل بعدها.
- ۱۳ ابن رزین القتات اللخمي، وقیل: قباث بن رزین بن حمید، المتوفی
 سنة (۵۱ هـ).

- ١٤ ابن سابط، عبد الرحمن بن سابط القرشي، المتوفى سنة (١١٨هـ).
- ۱۰ ابسن سسرین، محمد بسن سسیرین الأنصاري، أبسو بكسر، المتسوفى
 سنة (۱۱۰هـ).
 - ١٦ ابن شبرمة، عبد الله بن شبرمة الضبي، المتوفى سنة (٢٤٤هـ).
- ۱۷ ابن عُلية، إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي، المتوفى
 سنة (۱۹۳هـ).
- ١٨ ابن عيينة، سفيان بن عيينة بن أبي عمران الهلالي الكوفي، أبو محمد،
 المتوفى سنة (١٩٨هـ).
- ١٩ ابن معقل، عبد الله بن معقل بن مقرن المزني، أبـو الوليـد، المتـوفى
 سنة (٨٨هــ).
- ٢٠ ابن يناق، ويقال: نياق: الحسن بن مسلم بـن ينــاق المكــي، المتــوفى
 بعد(١٠٠هــ) بقليل.
 - ٢١- أبو أسماء مولى عبد الله بن جعفر بن أبي طالب.
- ٢٢- أبو صالح، لعله (باذام، ويقال: باذان، مولى أم هانئ بنت أبى طالب).
 - ٧٣- أبو مطر، عمرو بن عبد الله الجهني.
- ٢٤- أبو إسحاق السبيعي، عمرو بن عبد الله بن عبيد الهمداني الكوفي،
 المتوفى سنة (١٢٩هـ) وقبل قبل ذلك.
 - ٢٥- أبو البختري، سعيد بن فيروز الطائي، المتوفى سنة (٨٣هـ).
- ٢٦- أبو الشعثاء، جابر بن زيد الأزدي اليحمدي، المتوفى سنة (٩٣هــ)
 وقيل: (٣٠١هــ).

- ٧٧- أبو الشمس البجلي.
- ٢٨- أبو الصباح، عمران بن عبيد الكندي.
- ٢٩ أبو العالية، رفيع بن مهران الرياحي البصري، المتوفى بعد سنة (٩٩هـ).
 - ٣٠- أبو إياس، معاوية بن قرة بن إياس المزنى، المتوفى سنة (١١٣هـ).
- ٣١- أبو بردة بن أبي موسى الأشعري، قيل: اسمه عامر، وقيل: الحارث، المتوفى سنة (١٠٣هـ).
 - ٣٢- أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي، المتوفى سنة (١٩٣هـ).
- ٣٣- أبو بكرة، نفيع بن الحارث بن كلدة الثقفي، المتوفى سنة (٥١هـ)، وقيل:(٥١هـ).
- ٣٤- أبو ثور، إبراهيم بن خالد بن أبي اليمان الكلبي، المتوفى سنة (٤٤٠هـ).
 - ٣٥- أبو داود الزعافري، يزيد بن عبد الرحمن بن الأسود.
 - ٣٦- أبو زياد الكلابي، يزيد بن عبد الله الكلابي.
 - ٣٧- أبو زيد الأنصاري، سعيد بن أوس، المتوفى سنة (٢١٤هـ).
 - ٣٨- أبو سعيد مولى أبي أسيد، على بن عبيد الأنصاري.
- ٣٩- أبو سلمة بن عبد الرحن بن صوف الزهري المدني، المتوفى
 سنة (٩٤هـ) وقيل: (٩٠٤هـ).
- ١٠٤ أبو عاصم النبيل، الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيباني، المتوفى سنة (٢١٢هـ) أو بعدها.
- ١٤ أبو عبد الرحمن السلمي، عبد الله بـن حبيـب بـن ربيعـة، المتـوفى
 سنة(٧٧هـ) وقيل: (٧٧هـ).

- ٤٢- أبو عبد الله الجدلي الكوفي.
- ٤٣ أبو عبيد، القاسم بن سلام الخزاعي، المتوفى سنة (٢٢٤هـ).
 - ٤٤- أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمى، المتوفى سنة (٢١٠هـ).
- ٤٥ أبو قلابة، عبد الله بن زيد بن حمرو الجرمي، المتوفى سنة(١٠٤هـ).
- ٤٦- أبو مالك الأشجعي، سعد بن طارق بن أشيم بن مسعود
 الأشجعي، المتوفى سنة (١٤٠هـ).
 - ٤٧ أبو مالك، غزوان الغفاري.
- 84- أبو مجلز، لاحق بن حميد بن سعيد، البصري الأصور، المتوفى سنة (٦٠٠ هـ).
- 89- أبو معمر الكوفي، سعيد بن خشيم بن رشد الهلالي، المتوفى سنة (١٨٠هـ).
 - ٥٠- أحمد بن طاهر الرقي.
- ٥- إسحاق بن إبراهيم بن غلد بن إبراهيم بن مطر الحنظلي، المشهور
 بـ(ابن راهويه) المروزي، المتوفى سنة (٢٣٨هـ).
- ٥٧- أسد بن عمرو بن عامر البجلي، أبو المنذر الكوفي، المتوفى سنة (١٩٠هـ).
 - ٥٣- إسماعيل بن مسلم المكى، المتوفى في أيام المهدي العباسي.
 - ٥٤- إسماعيل بن إسحاق الأسدي.
 - 00- إسماعيل بن جواد.
 - ٥٦ إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة، قيل: توفي في خلافة المأمون.
 - ٥٧ إسماعيل بن عبد الرحن بن أبي كريمة السدي، المتوفى سنة (١٢٧هـ).

- ۵۸ الأسود بن يزيد بن قيس النخعي، أبو عبد الرحمن الكوفي، المتوفى
 سنة (٧٤هـ).
 - ٥٩- الأصبغ بن نباتة الجاشعي، أبو القاسم الكوفي.
- ٦٠ الأصمعي: عبد الملك بن قريب بن عبد الملك الباهلي، المتوفى
 سنة (٢١٦هـ).
 - ٦١- الأعمش: سليمان بن مهران الأسدي، المتوفى سنة (١٤٨هـ).
- ٦٢- الأوزاعي: عبد الرحمن بن عمرو بن يُحمد، وقيل: ابن محمد،
 المتوفى سنة (١٥٧هـ).
 - ٦٣ بشر بن غياث بن أبي كريمة، أبو عبد الرحمن المريسي.
- ٦٤ بكر بن عبد الله بن عمرو بن هلال المزني، المتوفى سنة (١٠١هـ).
 وقيل: (١٠٨هـ).
 - ٦٥- تميم بن طرفة الطائى الكوفي، المتوفى سنة (٩٥هـ).
- 77- جابر بن يزيد بن الحارث بن عبد يغوث بـن كعـب، أبـو عبـد الله الجعفى الكوفي، المتوفى سنة (١٢٨هـ) وقيل (١٣٢هـ).
 - ٦٧- جعفر بن محمد بن مالك الجرادي أو الحداد.
 - ٦٨- جنادة بن سعد.
 - ٦٩- الحارث بن يزيد العكلي، أبو يزيد الكوفي الفقيه.
- ٧٠ الحارث بن عبد الله الهمداني الأعور، أبو زهير الكوفي، المتوفى
 سنة (٦٥هـ).
- ٧١ حبيب بن أبي ثابت بن قيس، أبو المقدام الأسدي الكوفي، المتوفى
 سنة (١١٩هـ) وقيل سنة (١٢٢هـ).

- ٧٢- حجر بن قيس الحجوري المدري الهمداني.
- ٧٣- حجية بن عدي الكندي الكرفي، أبو الزعراء.
- ٧٤- حرقوس ـ ويقال: حرقوص ـ ابن بشير، أبو بشير الضبي.
- ٧٥- الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري الأنصاري، المتوفى سنة (١١٥هـ).
 - ٧٦- حسن بن حسين العرني.
 - ٧٧- الحسن بن صالح بن صالح بن حي بن شفي، المتوني سنة (١٦٩هـ).
 - ٧٨- حسن بن على الخلال.
 - ٧٩- حفص بن جناح.
- ٨٠ حفص بن فياث بن طلق بن معاوية النخعي الكوفي، أبو عمر،
 المتوفى سنة (١٩٤هـ).
 - ٨١- الحكم بن عتيبة بن المنهال، أبو محمد الكندي، المتوفى سنة (١١٥هـ).
- ٨٢- حاد بن سلمة بن دينار البصري، أبو سلمة، المتوفى سنة (١٦٧هـ).
- ۸۳ حید بن عبد الرحن الرؤاسي، أبو علي، المتوفى سنة (۱۸۹هــ)،
 وقیل:(۱۹۰هــ)، وقیل بعدها.
 - ٨٤ حنش بن المعتمر، وقيل: ابن ربيعة، الكناني، المتوفى بعد المائة.
 - ٨٥- خليد بن عبد الله العصري، أبو سليمان.
 - ٨٦- الربيع بن أنس الكندي البصري، المتوفى سنة (١٤٠هـ) وقيل قبلها.
 - ٨٧- الربيع بن صبيح السعدي، أبو بكر، المتوفى سنة (١٦٠هـ).
- ۸۸ ربیعة الرأي: ربیعة بن عبد الرحن بن فروخ، أبـ و عثمان، المتـوفى
 سنة (۱۳۲هـ).

- ٨٩ زاذان، أبو عمرو، وقيل: أبو عبد الله، الكندي، مولاهم الكوفي،
 المتوفى سنة (٨٢هـ).
- ٩٠ زرارة بن أوفي الجرشي، أبو حاجب البصري، المتوفي سنة (٩٣هـ).
 - ٩١- زياد بن حدير الأسدى، أبو المغيرة.
- ٩٢ زيد بن صوحان بن حجر بن الهجرس، أبو عائشة العبدي، المتوفىسنة (٣٦هـ).
 - ٩٣ سارية (صاحب أبو عبد الله أحمد بن عيسى بن زيد).
 - ٩٤ سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، المتوفى سنة (١٠٦هـ).
 - ٩٥- سعيد بن أبي سعيد كيسان المقبري.
- ٩٦ سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب، القرشي المخزومي المزني، المتوفى سنة (٩٤هـ).
- ٩٧ سعيد بن جبير بـن هشام، الأسـدي الـوالبي، أبـو محمـد، المتـوفى
 سنة (٩٥هـ).
 - ٩٨- سعيد بن ذي العورة.
 - ٩٩- سعيد بن مدرك.
- ١٠٠ سعيد بن وهب الهمداني الخيواني الكوفي، المتوفى سنة (٧٥هـ)
 وقيل(٧٦هـ).
 - ١٠١ سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، المتوفى سنة (١٦١هـ).
 - ١٠٢ سفيان بن وكيع بن الجراح الرؤاسي.
 - ۱۰۳- سليمان بن جرير.
 - ١٠٤ سليمان بن يسار الهلالي، المتوفى بعد (١٠٠هـ) وقيل قبلها.
- ١٠٥ سماك بن حرب بن أوس الذهلي، أبو المغيرة البكري الكوفي،
 المتوفى سنة (١٢٣هـ).

- ۱۰۱- سوید بن غفلة بن هوسجة بن هامر بن وداع، أبـ و أميـة الكـوفي، المتوفى سنة (۸۰هـ) وقيل (۸۲هـ).
- ۱۰۷ شریح بن هانئ بن یزید بن نهیك ویقال: ابن یزید بن الحارث بـن كعب الحارثی الملحجی، أبو المقدام الكوفی، المتوفی سنة(۷۸هـ).
- ١٠٨ شريك بـن عبـد الله بـن الحـارث النخعـي الكـوفي، المتـوفى
 منة (١٧٧هـ) وقيل (١٧٨هـ).
- ۱۰۹ الشعبي: عامر بن شراحيل بن عبد الله، الهمداني الكوفي، المتوفى سنة (۱۰۲هـ).
- ١١٠ شهر بن حوشب الأشعري، أبو سعيد الحمصي الشامي، المتوفى
 سنة (١١١هـ).
- ۱۱۱ الضحاك بـن مـزاحم الهلالي، أبـو القاسـم الحراسـاني، المتـوفى سنة(۱۰۵هـ) وقيل (۱۰۱هـ).
- ۱۱۲ طاووس بن كيسان اليماني، أبو عبد الرحمن الحميري، المتوفى سنة (١٠٦هـ).
 - ١١٣- طلحة بياع السابري.
 - ١١٤ ظبيان بن عمارة الكوفي.
- 110- عبد الحميد بن عبد الرحمن الكوفي، أبو يحيى الحماني، المتوفى منة (١٠٣هـ).
 - ١١٦ عبد الله بن الحارث بن أبي ربيعة.
 - ١١٧ عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود الهذلي، المتوفى سنة (٧٩هـ).
 - ١١٨ عبد الرحن بن أبي عمرة عمرو بن محض الأنصاري القاص.
 - ١١٩ عبد الرحن بن أبي ليلي الأنصاري، أبو محمد، المتوفى سنة(٨٣هـ).

- ١٢٠ عبد الرحمن بن أذينة بن سلمة العبدي الكوفي، المتوفى سنة (٩٥هـ) أو قبلها.
 - ١٢١ عبد الرحن بن وهب الهمداني.
- ۱۲۲ عبد الله بن بریدة بن الحصیب الأسلمی ، أبـو سـهل المـروزی، المتوفی سنة (۱۰۵هـ) وقیل: (۱۱۵هـ).
 - ١٢٣ عبد الله بن عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب.
 - ١٢٤ عبد الله بن عبيدة بن نشيط العدوي الربذي، المتوفى سنة (١٣٠هـ).
- ۱۲۰ عبدا لله بن عتبة بن مسعود الهذلي، أبو عبد الله، المتوفى بعد (۷۰هـ).
 - ١٢٦ عبيد الله بن القعقاع.
 - ١٢٧ عبيد بن عمير بن قتادة الليثي، أبو عاصم، المتوفى سنة (٦٨هـ).
 - ١٢٨ عبيدة بن عمرو السلماني، أبو مسلم، المتوفى سنة (٧٧هـ).
- ۱۲۹ عثمان بن حكيم بن دينار _ وقيل: ابن ذبيان _ الأودي، أبـو عمـر
 الكوفى، المتوفى سنة (۲۱۹هـ).
 - ١٣٠ عثمان بن عبد الله بن أبي رافع.
- ١٣١ عروة بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، المتوفى سنة (٩٣هــ) وقيل بعدها.
- ۱۳۲ عطاء بن أبي رباح القرشي، أبو محمـد، المتــوفى ســنة (۱۱٤هـــ)، وقيل:(۱۱۵هــ)، وقيل: (۱۱۷هــ).
- ۱۳۳ عطاء بن أبي مسلم الخراساني، أبو محمد، المتوفى سنة (۱۳۳هـ) وقيل (۱۳۵هـ).
- ١٣٤ عطاء بن السائب بن مالك، أبو السائب الثقفي الكوفي، المتوفى سنة (١٣٧هـ).

- ١٣٥ عقبة بن علقمة البشكري، أبو الجنوب الكوفي.
- ۱۳٦- حكرمة البربري، منولى ابن عباس، المتنوفي سنة (١٠٤هـ)، وقيل: (١٠٥هـ).
 - ١٣٧- العلاء بن صالح الكوفي، المتوفى سنة (١٤٤هـ).
- ۱۳۸ علقمة بن قيس بن عبد الله النخمي، أبـو سـيل الكـوفي، المتـوفى
 سنة (٦٢هـ) وقيل غير ذلك.
 - ١٣٩- علي بن الحسن المقري.
 - ١٤٠ على بن ربيعة الوالبي الأسدي، أبو المغيرة.
- 181- على بن صالح بن صالح بن حي الهمداني، أبو محمد، المتوفى سنة (١٥١هـ)، وقيل بعدها.
 - ١٤٢ عمار بن أبي مالك عمرو بن هاشم الجنبي.
 - ١٤٣ عمار بن قيس، أبو اليقظان.
 - ١٤٤ عمارة بن ربيعة الجرمي.
- ١٤٥ حمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأمـوي،
 المتوفى سنة (١٠١هـ).
 - ١٤٦ حمرو بن الأسود العنسى، أبو حياض، المتوفى في عصر معاوية.
- ١٤٧ عمرو بن ثابت بن هرمـز، أبـو المقـدام البكـري الكـوفي، المتـوفى سنة(١٧٢هـ).
- ١٤٨ عمرو بن دينار الجمحي مولاهم، أبو محمد الأثرم المكي، المتوفى سنة(١٢٦هـ).
 - ١٤٩ عيينة (صاحب أبو عبد الله أحمد بن عيسى بن زيد).

- ١٥٠ غسان بن محمد.
- ۱۵۱ الفراء: يحيى بن زياد بـن عبـد الله بـن منظـور الأسـدي، المتـوفى سنة (۱۰۷هـ).
- ۱۵۲ القاسم بن أبي بزة نافع بن يسار المكي، أبـو عبـد الله، مــولى ابـن السائب المخزومي، المتوفى سنة (١١٥هـ) وقيل قبلها.
- ۱۵۳ القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود الهذلي، أبو عبد الرحمن، المتوفى سنة (۱۱۰هـ).
- ١٥٤- القاسم بن محمد بن أبي بكر بن أبي قحافة القرشي التيمي، المتوفى سنة (١٠٦هـ)، أو (١٠٧هـ).
- ١٥٥- قبيصة بن ذؤيب بن حلحلة الخزاعي، أبو سعيد المدني، المتوفى سنة(٨٦هـ)، وقيل: (٨٧هـ).
- ١٥٦- قتادة بن دعامة السدوسي، أبو الخطاب البصري الأكمـه، المتـوفى سنة(١١٧هـ) وقيل (١١٨هـ).
- ۱۵۷ كردوس بن العبـاس الثعلبـى (أو التغلبـى)، ويقــال: ابـن عمــرو الغطفاني، ويقال: ابن هانيء الكوفي.
 - ١٥٨ الكسائي: أبو الحسن على بن حمزة الكسائي، المتوفى سنة (١٨٩هـ).
- ١٥٩ كعب بن ماتع الحميري، أبو إسحاق، المعروف بكعب الأحبار، المتوفى سنة (٣٢هـ).
- ١٦٠ عجاهد بن جبر المكي، أبـو الحجـاج، القرشـي المخزومـي، المتـوفى
 سنة (٤٠١هـ).
- ١٦١ محارب بن دثار السدوسي، أبو مطرف الكوفي القاضي، المتوفى سنة (١١٦هـ).

١٦٢ - محمد بن كعب بن سليم القرظي الكوفي، أبو حمزة، وقيل: أبو عبدالله، المتوفى سنة (١١٨هـ).

- ۱۶۳ محمد بن أبي بكر بن أبي قحافة القرشي التيمي، استشهد سنة (۳۸هـ).
 - ١٦٤ محمد بن إسحاق بن يسار، أبو بكر، المتوفى سنة (١٥١هـ).
 - ١٦٥- محمد بن جيل، توفي في حدود (٢٠٠هـ).
- ١٦٦- محمد بين صبد السرحن بين أبي ليلس الأنصباري، المتسوفي سنة (١٤٨هـ).
- ١٦٧- محمد بن مسلم بن حبيد الله بن حبد الله بن شهاب الزهري، المتوفى سنة (١٦٤هـ) وقيل بعدها.
 - ١٦٨- مرة بن شراحيل الهمداني الكوفي، المتوفى سنة (٧٦هـ).
- ١٦٩- مسروق بن الأجدع، أبو عائشة الهمداني الكوفي، المتوفى منة (٦٣هـ).
- ١٧ مسلم بن صبيح الهمداني، أبو الضحى، الكوفي العطار، المتوفى سنة (• ١ هـ).
- ١٧١ مغيرة بن مقسم الضبي الكوفي، أبو هشام، المتوفى سنة (١٣٣هـ).
- ۱۷۲ مقسم بن بحيرة، ويقال: ابن نجدة، وقيل: ابن بجرة، المتوفى سنة (١٠١هـ).
- ١٧٣- مكحول بن عبد الله الهدلي الدمشقي، أبو عبد الله، المتوفى سنة (١٢٣هـ).
 - ١٧٤ نوح بن دراج النخعي، أبو محمد، المتوفى سنة (١٨٢هـ).
- ١٧٥ هبيرة بن يريم الشيباني الكوفي، أبو الحارث، المتوفى سنة (٦٦هـ).

- ١٧٦- هزيل بن شرحبيل الأودي الكوفي.
- ۱۷۷ وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسي الكوفي، أبو سفيان، المتوفى سنة(١٩٧هـ).
 - ١٧٨ الوليد بن عبد الله بن أبي ثور الهمداني، المتوفى سنة (١٧٢ هـ).
 - ١٧٩ الوليد بن حماد بن جابر، أبو العباس.
 - ١٨٠ يحيى بن آدم بن سليمان الأموي، المتوفى سنة (٢٠٢هـ).
 - ١٨١- يحيى بن حسن الحريري.
- ۱۸۲ يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بـن سـهل الأنصـاري، المتـوفى سنة (۱۶۲هـ)، وقيل بعدها.
 - ١٨٣- يحيى بن فضيل الغنوي الكوفي.
- ١٨٤ يزيد بن الأصم العامري البكائي، أبو عوف الكوفي، المتوفى منة (١٠٣ هـ).
 - ۱۸۵- يعقوب بن عربي.
 - الجموعة الرابعة: الفقهاء الأربعة، أصحاب المذاهب، وهم:
- ١- أبو حنيفة: النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي، المتوفى سنة (١٥٠هـ).
- ۲- مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث
 الأصبحى. أبو عبد الله، المتوفى سنة (۱۷۹هـ).
- ۳- الشافعي: محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع، القرشي،
 الهاشمي، أبو عبد الله، المتوفى (٤٠٤هـ).
 - ٤- أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، المتوفى سنة (٤١هـ).

المجموعة الخامسة: أصحاب أبي حنيفة:

- ١- زفر بن الحليل بن قيس بن سليم العنبري الفقيه الحنفي، المتوفى
 سنة (١٥٨ هـ).
 - ٧- أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم الأنصاري، المتوفى سنة (١٨٢هـ).
 - ٣- محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني، المتوفى سنة (١٨٩هـ).
 - ٤- الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي، المتوفى سنة (٢٠٤هـ).

تنبيه: ومن أراد معرفة طرف قول كل واحد منهم وموضعه في هذا الكتاب، فليعد إلى كتابنا (الشامل الوافي في أطراف نصوص ومسائل وأقوال الجامع الكافي) الملّحق بهذا الكتاب في مجلدين منفصلين، وقد أشرنا إليه في الفصل الثاني، وجميعها موضحة فيه بطرق ميسرة.

الفصل السادس أرقام تتعلق بهذا الكتاب

ولعل المعلومات الرقمية المجدولة لكتاب كهذا أصبحت من الأشياء المهمة، وخصوصاً للذين تعنيهم مثل هذه المعلومات الرقمية، ولذلك حاولت جاهداً تجميع معلومات إحصائية تقريبية لأهم نصوص هذا الكتاب وهي كما يلي:

أولاً: الأحاديث النبوية:

البعد	الناس	التاد	الملاس	الناس	الراه	ंगता	التاني	الأول	الواندة الواندة
1477	717	127	444	***	101	76.	F-3	371	مدد الأعاديث

جنول (١) يبين العند التقريبي للأحاديث النبوية المروية في هذا الكتاب حسب الجزء

النحق	النامن	3	البدئ	الفادس	الرابع	onn)	النائية	الأول	
90	۲.	٤.	0	44	٨	41	١٣	۲	مدد الأعلايث

جدول (٢) يبين العدد التقريبي للأحاديث النبوية التي أضفناها في الهامش من روايات الإمام زيد عَيْنَانَ

البينة	المامي	والعلو		الناحي	1016	الثاث	الناني	الأول	الجلسد
197	37	۲	٧	18	3.4	٤	9	۲	مدد الأهاديث

جنول (٣) يبين العند التقريبي للأحاديث التي أضفناها في العامش من رواية الإمام العادي ﴿ اللَّهُ الْ

ثانياً: الآثار العلوية:

	الجن	-		Challe	الناس	e de la la	التات	اللابي	الثول	copus, major
I	1814	101	371	777	۱۳۸	777	107	171	٤٧	عسدد الآثار

جنول (٤) يوضح المند التقريبي للأثار العلوية الروية في هذا الكتاب

المراسة والتحقيق

Markett	الثامن	السابع	السادس	الناس	الرابو	- Tin	الدلالي	الثول	الهلت
377	77	77	13	41	19	££	YA	۲	مدد الآثار

جدول (٥) يوضح العدد التقريبي الأثار العلوية التي أضفناها في الهامش من رواية الإمام زيد عين الأثار

Heast	الثامن	السابع ا	السلاس	الكامش	الرابع	्यामा ।	الثالي	الول".	للمليد
17	٥	•	٤	٣	0	•	•	•	مسدد الأثار

جنول (٦) يوضع العند التقريبي للأفار العلوبة التي أضنناها في العامش من رواية الإمام العادي عَيْنَان

ثالثاً: أقوال أهل البيت:

secoli	الثامن	السابق	السادس	كفامس	الرابع	الثالث	التأثي	الأول	الهلب
٨٨	19	1	0	1.	10	17	10	٧	مدد الختمال

جنول (٧) يوضح المند التقريبي الأقوال أهل البيت الوارية بسيقة الإجماع: ((أجمع الراسول، أو ال معد، أو الرسول الله))

Heags	الثامن	السابع	السادس	القامس	الرابع	الثالث	الثاني	الأول	المتات
14	١	•	1	•	٤	٥		١	معد التتهال

جنول (٨) يوضع المند التقريبي لأقوال أهل البيت الواردة بمبيئة التبعيض: (بض ال الرسول، بض ال معد...)

للهموع	الثامن	السابق	الساس	للقامس	9458	وينت :	النسي النسي	العول "	10 100 100
10-4	YTA	£4	117	197	44.	4	444	44	مسدد افتهال

جنول (٩) يوضع العند التقريبي لإجمالي أقوال أهل البيت الواردة أسماؤهم في هذا الكتاب ما عنا الألمة الثلاثة (التاسم.العسن.أحمد)

geoff	الثقامن	السابق	السافس	ألقامس		اللك	"مس	نفول	للهاست
40	19	٣	٨	۳	7+	10	14	4	أولاً: النص
141	17	۲	٨	٤١	74	YA	11	14	ثالياً: العامش
777	41	٥	17	11	13	23	77	41	29-094

جنول (١٠) يوضح العند التقريبي لأقوال الإمام زيد التي في اللص والتي أضفناها في الهامش

الجامع الكاية

الدراسة والتحقيق

للجموع	الثامن	السابع	السلاس	القامس	I LING	الثالث	الثاني	الثول	الهلسد
240	٧٦	٧	7.	24	۱۳۸	٥١	4.		عدد الأقوال

جدول (١١) يوضع العدد التقريبي لأقوال الإمام الهادي التي أضفناها في هامش الكتاب

29043	النامن	السابع	السادس	الفامس	الرابع	الثالث	الثاني	الثول	الجلح
13	۲	1	۲	۲	9	9	1.	٦	عدد الأقوال

جدول (١٣) يبين المند التقريبي للأقوال التي اتفق فيها الألمة الأربعة : (القاسم، والعسن، وأحمد، ومعمد بن منصور)

Beetl	الثامن	السابع	السادس	إلقامس	Beloff	الثالث	الثاني	الأول	4
1.0	۲	۲	11	•	YA	71	17	7.	القاسم والعسن ومعمد
٤	•	٠	1	١	•	٠	۲	٠	أهمد والقاسم والعسن
77	٤	١	0	•	Y	٦	٣	١	أهمد والقاسم ومحمد
41	٤	٠	0	٦	٣	٧	1.	١	أهمد والمسن ومعمد
١٦٧	1.	٣	44	١٢	77	37	۲٦	77	140

جنول (١٢) يبين العند التقريبي للأقوال التي اتفق عليها الثلاثة من الألمة الأربعة: (القاسم، أحمد، العسن، محمد)

Beell	ساس	السابو	والسكنس	القامس	الرابع	الثالث	الثاني	الثول	
٧		**	۲	•	١	•	٣	1	أعمد والمسن
404	**	٤	£7	79	٧١	٧٠	٧٠	٤٥	العسن ومعمد
777	11	٩	44	18	41	77	41	۱۸	التاسم ومحمد
٤٤	٣	11	۲	١	٤	۱۳	1.	•	أهد ومعد
77	٣	١	. 1	۳	٣	٦	. •	١	أعمد والتاسم
٧	٠	٠	٠	١	٧	١	٣	•	اللسم وأنسن
771	22	40	٧٩	£A	117	107	177	70	84

جدول (١٤) يبين المند التقريبي للأقوال التي اتفق عليها إثنان من الألمة الأربعة: (القاسم، أحمد، الحسن، محمد)

Heags	الثامن	السابع	السادس	الغابس	ad)Al	اربان ا بنائت	الدني	الأول	
448	177	77	44	44	44	144	141	1.4	تأكوال النربية
									التوال الدعكة
									88

جدول (١٥) يبين المند التقريبي لأقوال الإمام القاسم بن إبراهيم كناف

للجموع	الثامن	السابع السابع	Bulan	ر المنافس الخافس		التقي	الثاني	الثول	izm veried Lite
771	٧٣	4	74	40	77	٤٣	١	00	فلوال القربية
٥٥٨	40	٧	77	\$\$	118	۱۰۸	118	٧٣	فلاوال الاستركة
									. 110 - 12 1

جدول (١٦)يبين العدد التقريبي القوال الإمام العسن بن يعيي عين

للهمه	الثامن	السابع	لسائس	الله الله الله الله الله الله الله الله	الرابع	- Catal	الثالي	الأول	
414	177	١٢	٩	77	17	17	40	77	تأتهال القرمية
177	17	18	۱۸	14	44	13	73	1.	التوال الشتركة
330	۱۳۸	77	77	40	44	۱۰۸	۱۳۸	44	29-044

جنول (١٧) يبين العدد التقريبي القوال الإمام أحمد بن عيس عين

geagli	الثامن	الساوي	المالتين	للقامص	الرابع	الثلث	الثالي	الثول	للهلسة
0741	272	944	747	At-	***	AAO	٧٢٠	***	طنهال الذردية
AYA	97	YA	44	94	107	147	100	41	تكوال الشتركة
11-4	EAY	770	YAT	444	440	1.44	AAo	£74	الجمسوع

جنول (١٨) يبين العند التقريبي لأقوال المدث معبد بن منصور الرادي

الجامع الكافي

Special	الثامن	السابع	لملس	النامس	الرابج	الثالث	الثاني	الأول	
171	۱۷	13	٤٩	٦٥	٥٢	48	0	٣	محد الثقوال

جدول (١٩) يبين المدد التقريبي للأقوال التي اتفق فيها الفقهاء الأربعة مع الألمة الأربعة

Meads	الثامن	السابق	السادس	القامس "	الرابع	الثالث	الثاني	الثول	<u> </u>
770	۲.	٧٩	187	1.4	1.7	178	٤١	٧	مسدد الأقوال

جدول (٢٠) يبين العدد التقريبي للأهوال التي اتفق فيها الصحابة والتابعين وتابعيهم والأئمة الأربعة

Beell	الثامن	السابع	السائس	الكامين الكامين	الرابع	نائل ت	الثاني	الثول	الملح
77	١	٤	٤	7	0	۲	١	•	مسدد الأقوال

جنول (٢١) يبين العند التقريبي للأقوال التي اتفق طيها أهل البندان مع الألمة الأربعة

التخريجات:

والمقصود بها المسائل والأحكام التي خرجها المؤلف على أقوال الأثمة الأربعة وهي أقوال أحادية وثنائية وثلاثية ورباعية

البعط	النامن	السابق	السادس	الناس	الرابع	cuti	الثاني	الثول	التقريجات
71	١	٣	٧	٧	٧	٤	٦	77	القاسم ``
١٢	٣	•	١	١	۲	٣	۲		المسن
1.	*	۳,	•	•	•	۲	٧	•	احمد
A07	44	177	۸۹	144	48	٨٥	41	17	-
137	40	-144	47	147	1.4	48	13	13	: <u>89-44</u> 1

جدول (٢٢) يبين العند التقريبي للمسائل الأحادية التي خرجها المؤلف لكل إمام من الألمة الأربعة

الجامع الكالي

Speakl	الثامن	السابو	i de la constante de la consta	القابص	الرابو		Hell	نقول	الملية
۲	•	•	١	•	•	•	•	١	أهد والعسن
18	•	٣	۲	١	١	٤	۲	1	المسن ومعمد
77	١	٣	٧	٣	۲	٦	٤	١	القاسم ومحمد
٧	١	١	•	٠	٠	۲	٣	•	أحدد ومعمد
٣	٠	•	١	١	١	٠	•	•	أحمد والقسم
•	٠	•	٠	•	•	•	٠	•	القاسم والعسن
٥٣	۲	٧	11	٥	£	17	4	۳	20

جنول (٣٣) يبين العند التقريبي للمسائل التي خرجها المؤلف على الولين لإمامين من الألمة الأربعة

للجموج	الثامن	ألسابج	السائس	القامص	Melpa	ينانت	411	الخول	للهلسد
>	٠	•	۲	۲	١	٠	١	١	لللسم العسن معمد
٣	•	•	١	•	•	•	١	1	القلسم للعسن أهمد
£	١	١	•	•	١	•	•	١	أهبد القاسم جعبد
1	•	٠	•	•	١	•	•	•	أهد فصن معبد
10	1	١	٣	۲	٣	•	۲	٣	140 mg

جنول (٢٤) يبين العند التقريبي للمسائل التي خرجها المؤلف على أ قوال ثلاثة من الألمة الأربعة

Heads	الثامن	السابو	الصادس	ألقامس	الرابج	الثالث	الثالي	تثول	للهلسية
0	١	•	١	۲	•	•	•	١	مسعد الخلوال

جنول (٧٥) يبين المند التقريبي للمسائل التي خرجها المؤلف على أقوال الألمة الأربعة مجتمعين

رابعاً: أقوال الصحابة:

Lipage	الثامن	السابج	السادس	القامس	للرابع	الثالث	الثلثي	الثول	
1.47	۸٠	144	774	118	141	44.	77	14	معد الثقهال

جنول (٢٦) يوضح المند التقريبي لأقوال الصحابة التي احتوى عليها هذا الكتاب

خامساً: أقوال التابعين وتابعيهم:

الجمعة	्रा	السابع	السلدس	القامس	الرابع	صائا	الثاني	الأول	الملحد
***	14.	700	1.44	440	279	714	110	٤٠	مدد الأتوال

جدول (٧٧) يوضح العدد التقريبي لأقوال التابعين وتنابعيهم التي احتوى عليها هذا الكتاب

سادساً: أقوال الفقهاء الأربعة:

20001	الناس	السابع	المادس	القامس	الرابع	الثالث	النائي	الثول	رو الوادية الوادية
1.41	74	111	777	14.	198	177	77	74	مدد الثقوال

جدول (٢٨) يوضح العند التقريبي لأقوال الفقهاء الأربعة مجتمعين التي احتوى عليها هذا الكتاب

سابعاً: الأقوال التي أجمع عليها أصحاب أبو حنيفة:

10-01	النامن		السلاس	الناس	الرابع	الثالث	الثانية	افول	141
177	۳۸	٧٥	181	171	178	41	71	11	عدد الأقوال

جنول (٢٩) يوضح العند التقريبي للأقوال التي أجمع عليها أصحاب أبي حنيفة التي احتوى عليها هذا الكتاب

ثامناً: أقوال أصحاب أبي حنيفة كلا حسب اسمه:

-	النادي	اسلوا	السادي	الفامس	الزابو	्ना गा	الثاني	الأول	الجلسة
. 01	١	1	3.8	. 0	14	٤	١	۲	ناسسو
19.	٧	17	٥٧	٧.	٤٥	**	۲	٦	ابويوسف
117	1 4	2 · • • • • • • • • • • • • • • • • • •	£ .	ÝY	40	78	١.	4	معمد بن العسن
48	•	٤	19	٣	۲	٥	•	1	العسن بن زيادً
791	17	۳.	1.18	7.	40.	٧٠	٤	11	140-05 140-05

جنول (٢٠) يوضح المند التقريبي لأقوال أصحاب أبي حنيفة (زَفْر. أبويوسف. الشَّهِبائي. اللؤلؤي)

تاسعاً: الأقوال المنسوبة إلى أهل البلدان:

٤	•	•	١	•		٣	•	٠	العل مقة
77	۲	11	71	٧	18	٨	٣	٠	امل سيند
11	١	١	۲	1	1	۲	•	•	أعل المهاز
٤	•	•	•		۲	١	1	•	أهل المراق
٥٧	•	A	17	4	18		. 4	١	لمل الكيلة
٤	•	•	•	۲	1	•	1	•	لعل البصرة
184	٣	*1	40	77	44	37	٨	١	-

جنول (٢١) يوشعَ العند التقريبي للأقوال المنسوبة إلى أهل البلنان التي احتوى عليها هذا الكتاب

تنبيه: ومن أراد المعرفة التفصيلية لجميع الجداول التي ذكرناها فليراجع كتابنا (الشامل الوافي في أطراف نصوص ومسائل وأقوال الجامع الكافي) الملحق بهذا الكتاب في مجلدين منفصلين.

الفصل السابع تنبيهات مهمة تتعلق بـالكتـاب

وهنالك بعض العبارات والإطلاقات التي قد تبدو مشكلة على عدد من القراء وخصوصاً الذين لا تتاح لهم فرصة الإطلاع الكامل على كل مضامين الكتاب، واستيعاب طريقة مؤلفه في استخدام بعض العبارات أو الإطلاقات، أو تعدد المسميات، الأمر الذي جعلني أتتبع أغلب ما قد يشكل، وهو كما يلي:

التنبيه الأول: أطلق المؤلف رحمه الله تعالى عدداً من أسماء الرواة المفردة، فمثلاً

- * الحارث عن علي، والمقصود به: الحارث بن عبد الله الهمداني.
 - * عطاء عن عائشة، والمقصود به: عطاء بن أبي رباح.
 - * فرات عن محمد، والمقصود به: فرات بن إبراهيم الكوفي.
- جعفر عن الإمام القاسم بن إبراهيم، والمقصود به: جعفر بن محمد الطبري.
 - * غياث عن جعفر، والمقصود به: غياث بن إبراهيم النخعي.
 - * إسماعيل عن فياث، والمقصود به: إسماعيل بن أبان.
 - السري عن جعفر، والمقصود به: السري بن عبد الله السلمي.
 - جابر عن أبي جعفر، والمقصود به: جابر بن يزيد الجعفي.
 - جعفر عن يحي بن آدم، والمقصود به: جعفر بن محمد الجرادي.

* حيد عن حسن، والمقصود به: حيد بن عبد الرحن الرؤاسي عن حسن بن صالح.

- * علي عن حيد، والمقصود به: علي بن حكيم بن دينار الأودي عن حيد بن عبد الرحن الرؤاسي.
- * جرير عن مغيرة، والمقصود: جرير بن عبد الحميد الضبي، عن مغيرة بن مقسم الضبي.
- * مغيرة عن إبراهيم، والمقصود: مغيرة بن مقسم الضبي، عن إبراهيم بـن يزيد النخعي.

ولزيادة الفائدة نورد هنا أخلب الأسماء المفردة، التي حادة ما تطلق مفردة في هذا الكتاب وفي بعض كتبنا الحديثية والفقهية:

- * الحكم: الحكم بن عتيبة.
- الحارث: الحارث بن عبد الله الهمداني. من أصحاب أمير المؤمنين على المداني.
 - * حاد: حاد بن سلمة بن دينار.
 - * إبراهيم: إبراهيم بن يزيد النخعي.
 - * سفيان: سفيان بن سعيد الثوري.
 - القومسي: عبد الله بن منصور القومسي.
 - * داود: داود بن القاسم بن إبراهيم.
- * شريك: شريك بن عبد الله بن أبي شريك النخمي، أبو عبد الله الكوفي.
 - * سعدان، سعدان بن محمد.

- * زهير: زهير بن معاوية الجعفى.
- * قتادة: قتادة بن دعامة الدوسى.
- * طاووس: طاووس بن كيسان اليماني.
- * علقمة: علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي.
 - * الأسود: الأسود بن يزيد بن قيس النخعي.
 - * عطاء: عطاء بن أبي رباح.
- * عكرمة: عكرمة الهاشمي بالولاء، أبو عبد الله المدني، مولى ابن عباس.
 - * اللؤلؤي: الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي.
 - * الصيدلاني: جعفر بن محمد الصيدلاني.
 - * مسروق: مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني.
 - * عباد: عباد بن يعقوب.
 - * شریح: شریح بن هانئ بن یزید بن نهیك.
 - * مغيرة: المغيرة بن مقسم الضبي، أبو هشام الكوفي، الفقيه الأعمى.
 - * مكحول: مكحول الشامي، أبو عبد الله الدمشقي الفقيه.
 - * وكيم: وكيم بن الجراح بن مليح الرؤاسي.
 - * مالك: مالك بن أنس.
- * الحسني: أبو عبد الله، محمد بن علي بن الحسن بن عبد الرحمن العلوي الحسني (مؤلف هذا الكتاب).
 - * الشيباني: محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني، صاحب أبي حنيفة.

- * الزهري: محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري.
 - * السدي: إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي.
- الشعبي: عامر بن شراحيل، وقيل: ابن عبد الله بن شراحيل، أبـ و عمـرو الكوني.
 - * زفر: زفر بن الهذيل بن قيس بن سليم العنبري، أبو الهذيل.
 - * الشافعي: عمد بن إدريس بن العباس القرشي الشافعي.
 - * حيد: حيد بن عبدالرحن الرؤاسي.
 - * الخلال: أحد بن على الخلال.
 - ابن سيرين: محمد بن سيرين الأنصاري.
 - ابن عمر: عبد الله بن عمر بن الخطاب.
 - * ابن صباح: عبد الله بن صباح.
 - * ابن خليد: محمد بن خليد.
 - * ابن حاجب: زید بن حاجب.
 - * ابن وليد: محمد بن أحمد بن وليد.
 - ابن عیینة: سفیان بن عیینة بن أبي عمران.
 - أبو زكريا: يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الأموي.
 - * أبو الشعثاء: جابر بن يزيد الأزدي.
- بابو يوسف: يعقوب بن إبراهيم الأنصاري القاضي الكوفي، صاحب
 أبى حنيفة.

- * أبو حنيفة: النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي الكوفي..
 - * أبو الجارود: زياد بن المنذر.
 - * أبو العالية: رفيع بن مهران الرياحي.
- * أصحاب أبي حنيفة: (أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري، ومحمد بن الحسن الشيباني، وزفر بن الهذيل بن قيس بن سليم العنبري، والحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي).

التنبيه الثاني: خرّج المؤلف عدداً من التخريجات المهمة على أقوال الأئمة الأربعة مجتمعين تارة، وعلى أقوال ثلاثة منهم تارة أخرى، وعلى أقوال إثنين منهم تارة، وعلى قول كل واحد منهم تارة أخرى، وقد أشرنا إلى إحصائياتها في الفصل الخاص بالإحصائيات، ونشير هنا إلى الألفاظ التي استخدمها المؤلف في كيفية تخريجه لأقوال الأئمة الأربعة، وقد تنحصر أو تكاد في الألفاظ التالية: ((وينبغي على قول...، وعلى قول...، وجلة قول...، وقياس.. وهو قياس.. ويقاس..، ويعب على قول...، وكذلك قول...، وظاهر قول... ويدل...، وأشار محمد...، وهو اختيار...، قال الشريف أبو عبدالله (أي المؤلف) هذا قول الحسني (أي المؤلف)، وأصل... هذا قول...، ومعنى قول...، وذهب... ويحتمل قول...، ولم يصرح...، ومذهب...، مذهب...، ومعنى قول...، وذهب... في قول...، ولم يوجب...، وتأويل...، وذكر محمد...، وعلى هذا القول...

التنبيه الثالث: من المعروف أن منهج المؤلف اطراح الأسانيد، ولذلك يقول في أغلب الأحاديث والآثار المروية بإسناد أو أسانيد هكذا: (وروى محمد بإسناد)، وإذا كان للحديث أو الآثر أكثر من إسناد قال: (بأسانيد)، ومن أراد

معرفة أخلب الأسانيد للأحاديث النبوية والآثار العلوية التي رواها الحافظ المرادي، فليرجع إلى كتاب (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) الذي قمت بتحقيقه مؤخراً، وبينت فيه رجال الأسانيد، بما يتناسب مع حجم الكتاب ويزيل اللبس والإرتياب.

التنبيه الرابع: عادة ما يطلق المؤلف أسماء الأثمة الأربعة الذين جمع فقهم في هذا الكتاب، سواء مجتمعين رباعياً، كقوله: ((قال القاسم، والحسن، وأحمد)) أو ثلاثياً كقوله: ((قال القاسم، والحسن، وعمد)). أو ثنائياً، أو أحادياً.

والمراد بهم:

- * الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام الخسن بن الإمام علي بن أبي طالب الخيرة. المتوفى سنة (٢٤٦هـ).
- * الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب المتختلا. المتوفى سنة (٢٤٧هـ).
- * الإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب المخفرة. المتوفى سنة (٢٦٠هـ).
- الحافظ محمد بن منصور بن يزيد المرادي. المتوفى سنة (٢٩٠هـ)
 أو بعدها.

التنبيه الخامس: قد أورد في هذه الدراسة أو في (مقدمة الفهارس) عبارة (الأقمة الأربعة)، وأقصد بهم الأثمة الأكورين في التنبيه الرابع وتارة قد أقول: (الأثمة الثلاثة والحافظ، أو الحدث

المرادي، أو محمد بن منصور المرادي)، فأينما ذكرت هذه الألفاظ فهم المقصودون، وأينما ذكرت لفظة: (الفقهاء الأربعة) فالمراد بهم أثمة المذاهب الأربعة.

وقد يرد في أغلب كتبنا الحديثية والفقهية لفظة (الأئمة الخمسة) والمقصود بهم: الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني، المتوفى سنة (١١٤هـ)، والإمام الموفق بالله الحسين بن إسماعيل الجرجاني، المتوفى بعد (٢٠٤هـ)، وابنه الإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الجرجاني، المتوفى (٤٧٩هـ)، والإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني، المتوفى سنة (٤٢٤هـ)، والإمام محمد بن منصور المرادي المتوفى سنة (٢٩٠هـ) تقريباً.

ولذلك أرجو من المطلع الكريم التمييز بين هذه المصطلحات لكي لا يقع في أي لبس.

التنبيه السادس: قد تتشابه بعض الأسماء المتعددة لذات المسمى الواحد، أو المتشابه مع غيره، فمثلاً نجد المؤلف عند ذكره للحافظ محمد بن منصور المرادي رضي الله عنه يستخدم أساليب متعددة لتسميته، تارة يقول: (وقال محمد بن منصور)، وتارة يقول: (وقال ابن منصور)، وتارة يكنيه برأبي جعفر)، وتارة يطلقه بقوله: (وقال محمد)، وهنا قد نجد تداخلاً بين هذه الأسماء المستخدمة عند ذكر الحافظ المرادي رضي الله عنه وبين أسماء أخرى مشابهة كـ(الإمام الباقر على وعمد بن الحسن الشيباني) ووجه التشابه أنه قد يقول حاكياً عن الإمام الباقر: (وقال أبو جعفر)، وقد يقول حاكياً عن الإمام الباقر: (وقال أبو جعفر)، وقد يقول حاكياً عن الإمام الباقر: (وقال أبو جعفر)،

ولكي نستطيع التمييز بينهم فلا بد من معرفة قاعدة المؤلف في هذا، وهي أنه عند ذكره للإمام الباقر محمد بن علي على بكنيته فإنه يلحق بها لفظة (عليه السلام)، وعند ذكره لحمد بن الحسن الشيباني فإنه لا يدكره منفرداً إلا إذا اقترن اسمه بأبي يوسف فيقول: (وقال أبو يوسف ومحمد) وهو المراد إذا اقترن به، وكذلك قد يصدر المسألة بقوله: (وروى محمد) ثم يسوق الكلام ويقول: (وهو قول أبي يوسف ومحمد) مجتمعين، أو يقول: (وهو قول محمد) فما صُدَّر في أول المسألة يعود إلى الحافظ محمد بن منصور المرادي، وما صدر بعدها عند حكايته للخلاف فإنه يقصد محمد بن الحسن الشيباني.

التنبيه السابع: أرقام المسائل التي وضعناها بين معقوفين قبل كل مسألة لا تدل على حصر كل المسائل الفقهية بصفة عامة، وإنما تدل على حصر ما سطر باسم (مسألة) مع العلم أنها توجد مسائل غير مسطرة باسم (مسألة). وقد توجد _ أيضاً _ تحت كل مسألة مسائل متفرعة غير مسماة ولا محصورة، وغرضنا من وضع الرقم هو تسهيل الوصول إلى عنوان المسألة وتوثيقها عند الرجوع إليها أو إلى ما تفرع عنها.

التنبيه الثامن: استخدم المؤلف لفظة (صنه) في آخر السند فيقول مثلاً: (وقال محمد _ فيما حدثنا الحسين بن محمد حن ابن وليد صن سعدان عنه قال)، وقد تلتبس على بعض القراء، ولذلك فلا بد أن نعرف أن لفظة (عنه) تعود إلى صاحب القول الأول وهو (محمد) في المثال المذكور، والمراد به عمد بن منصور المرادي، وهذا ينطبق عليه وعلى ما يماثله وخصوصاً الأثمة الثلاثة.

الفصل الثامن النسخ المعتمدة في تحقيق هذا الكتاب

وقد اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على ثماني نسخ مخطوطة، جميعها مقروءة على عدد من الأثمة والعلماء كما هو واضح في هوامشها، وقد وضعت في اعتباري تقديم النسخ القديمة التي يعود نسخها إلى عصر المؤلف (أواخر القرن الرابع، وبداية القرن الخامس الهجري) أو النسخ المنسوخة عليها ولو كانت متأخرة في تاريخ نسخها.

على أنه من الممكن القول أن نسختين على الأقل من النسخ التي اعتمدناها نسختا على نسختين تعودان إلى عصر المؤلف إذا لم تكن إحداهما نسخة المؤلف نفسه أو على الأقل أنه قرأها وراجعها، ولعل الغالب على نُسَخ اليمن أنها تعود إلى هاتين النسختين.

ولعل القاضي العلامة جعفر بن أحمد بن عبد السلام، المتوفى سنة (٥٧٣هـ) هو من قَدِم بإحدى هاتين النسختين أثناء رحلته إلى العراق في منتصف القرن السادس الهجري، وقد اطلعت على جزء قديم بمكتبة الشيخ مشرف الحرابي لعله أحد أجزائها، كونه يعود إلى خزانة الإمام المنصور بالله عبد الله بن حزة المتوفى سنة (٢١٤هـ).

والأخرى قدم بهـا العلامـة الكـبير أحـد بـن مـير (۱) بـن الناصـر مـن أولاد الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب الخفية، وذلك في سنة (٧٤٩هــ)

⁽١) وفي بعض كتب الإجازات: أحمد بن أمير.

في عصر الإمام المهدي علي بن محمد المتوفى سنة (٧٧٧هـ) وهي التي أشار إليها العلامة المحقق صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير المتوفى سنة (٩١٤هـ) في كتابه (الفلك الدوّار) (١) بقوله: ((ومستندي في هذه الوجادة إلى النسخة الجليلة القديمة التي تاريخ نسخها في سنة نيف وأربعمائة وعليها خطوط علماء الزيدية من أهل البيت وشيعتهم جيلاً بعد جيل، وقرناً بعد قرن، وهي من أعلى ما وقفت عليه من الوجادات، وأقدم ما طالعت من كتب السادات والأثمة القادات، وهي النسخة التي وصل بها السيد الإمام أحمد بن مير بن الناصر الحسني الجيلاني في زمن الإمام المهدي علي بن محمد، وقد شراها من بعض أهل الكوفة وأوقفها على المسلمين، وهي من جملة كتب الحزانة المهدية».

وفيما يلى وصف للنسخ المتمدة في تعقيقنا لهذا الكتاب:

النسخة الأولى:

نسخة يعود تملكها إلى السيد العلامة عبد الرب بن محمد بن الحسين بن عبد القادر بن الناصر بن عبد الرب بن علي بن شمس الدين، ويبدو عليها من ورقة الغلاف أنه تعاقب على تملّكها عدد من العلماء (انظر الصور المرفقة ص (١١١-١١٣)) وقد اشتملت على الجزء الأول والثاني، واختتم الثاني بقوله: ((والولد مملوك لهما جيعاً والجارية بينهما نصفين)) وكان الفراغ من نسخها يوم الخميس لليلتين بقيتا من شهر القعدة الحرام سنة (١٦٦١هـ) ناسخها العلامة عبد الله بن محمد بن ناصر الزيدي الكوكباني. جاء في ناسخها العلامة عبد الله بن محمد بن ناصر الزيدي الكوكباني. جاء في آخرها: ((تم الجزء الثاني من (الجامع الكافي) المشهور بـ (جامع آل محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين)، من تجزئة سئة أجزاء، ويتلوه في الجزء الثالث مسألة: إذا تزوجها على عرض فهلك العرض)».

⁽١) القلك الدوار: ١٨٦-١٨٧.

وقد جعلتها أصل النقل في الجزء الأول والثاني؛ لأنها نقلت على نسخة نسخت في عصر المؤلف، بدليل أنه كُتِب على غلافها ما لفظه: قال في الأم التي نقلت منها هذه النسخة المباركة ما لفظه: نُسِخ للسيد الشريف الناصر للحق أبي عبد الله الحسين بن الحسن بن الناصر للحق العلوي الحسني في القعدة من سنة سبع عشرة وأربعمائة. ثم ذكر في أماكن متفرقة من الغلاف عدداً من العلماء الذين تعاقبوا على قراءة هذه النسخة، وهذا نصها: «قرأ زيد بن مهدي بن محمد بن موسى بن محمد بن الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب الموسمي هذه المجلدة من أولها إلى آخرها، على الشريف السيد أبي عبد الله محمد بن علي [بن الحسن بن علي بن الحسين] بن عبد الرحن أبي عبد الله على الشاريف السبد أبي عبد الله عمد بن على إلى الخسن بن علي بن الحسن] بن عبد الرحن أبي عبد الله على الشاريف السبت من العلوي الحسني [المؤلف] أطال الله بقاه، وفرغ من قراءتها يـوم السبت من رجب [من سنة سبع عشرة وأربعمائة].

قرأ الحسن بن محمد (٢) جيعه على السيد أبي عبد الله.

قرأ هذه المجلدة من أولها إلى آخرها السيد الأجل أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن بن معية الحسني _ أطال الله بقاءه _

سمع جميع هذه المجلدة والخمس المجلدات التي بعدها، وهي جميع الكتاب (الجامع الكافي) الشيخ أبو القاسم يحيى بن أحمد بن لبان المقري، وأبو الحسن أحمد بن محمد بن بحسل ، من السيد أبي الحسين عبد الجبار بن الحسن بن معية العلوي الحسني، وعمد بن أحمد بن بحسل بقراءته عليهم جميعاً عن السيد

⁽١) وفي النسخة الثانية: الحسيني.

⁽٢) لعله: الحسن بن عمد بن سلمان، كما سيأتي.

⁽٣) في بعض النسخ والتراجم استبدل (لبان) بـ(الناقة).

⁽٤) وقد ورد أيضاً في بعض النسخ والتراجم: (بحشل). وهو مشهور بالوجهين.

أبي عبد الله محمد بن علي بن أبي الفتح العلوي الحسني رضي الله عنه.

[و]عمر بن إبراهيم بن محمد بن حمزة الحسيني الزيدي، وفرغ من قراءتهــا يوم السبت الخامس من شهر رمضان سنة أربع وستين وأربعمائة

ناولني الشيخ الجليل العدل أبو الغنائم محمد بن علي النرسي جميع هذه المجلدة وقال لي: أروها صني، وأذن لي في ذلك، وكتب عبد الباقي بن وهب بن حسان بن وهب الأنصاري سنة تسع وخسمائة.

سمع جميعه أبو عبد الله محمد بن نفيس البجلي (١) على الشيخ أبو الغنائم النرسي.

قلت: والخطوط التي ذكرها العلامة صارم الدين الوزير، هي التي وردت في أول وآخر الجلد الأول من هذه النسخة والنسخة الثانية الآتي وصفها، وقد اشتملت على ذكر كوكبة من الأثمة والعلماء اللذين تعاقبوا على قراءة هذا الكتاب إجازة ورواية، وهذا نص ما ذكر: «قال في الأم المنسوخ منها هذه النسخة المباركة إن شاء الله ما هذا لفظه: بلغ من أوله قراءة على السيد الشريف أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحن (٢) العلوي الحسني: الشريف أبو عبدالله محمد بن حزة، وأحمد، ومحمد _ ابنا سعيد بن وهب بن سلمان الدهقان... "بن علي بن أبي صالح الكسائي الصابوني، ويحيى، ومحمد _ ابنا الحسن بن علي بن الهيثم _ وذلك في ذي الحجة من سنة سبع عشرة وأربعمائة،

⁽١) وفي إجازة المسوري _ خ _: أبو عبد الله بن محمد.

⁽٢) انظر نسب المؤلف كاملاً في ترجته في القسم الثاني، وقد ينسب إلى جده الخامس عبد الرحن اختصاراً كما ذكر ابن عنبه وخيره؛ لأن الأسرة العلوية التي ينتمي إليها في وقته عُرفت بالإنتساب إليه.

⁽٣) بياض في الأصل.

سمع من أوله قراءة على السيد الشريف أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحمن العلوي الحسني، ومن آخره الشيخ أبو الحسن علي بن عبسى بن شهريار، ومهربان صاحبه، وابنه أبو منصور محمد، والأشراف: أبو المعالي أحمد بن محمد بن حزة، وأبو الفتح ناصر بن محمد بن علي بن العباس، وأبو الحسين على بن محمد بن حزة، وأبو علي إبراهيم، وأبو الحارث محمد، ابنا محمد بن مخرة، وأبو عبد الله محمد بن الحسن بن نقطة، وابنه محمد، والشيخ أبو الفتح محمد بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن الحسين، ومبارك بن محمد بن الحبال، ومحمد بن الحبال، ومحمد بن زيد بن فروخ، وميمون بن علي بن نقطة، وأحمد بن علي بن المعري، وعبد الله بن أحمد بن الحسين بن المطرز (۱)، وعبد الوهاب بن علي بن الشعري، وعبد الله بن أحمد بن العباس، وعلي بن المهوي، وعلي بن الحسن بن قطبان المختمي، وعلي بن الحسن بن وعلي بن الحسن بن وأبعدة من وعلي بن المسن وأبعدة، وأبعارة ما السيد ما فاتهم وذلك في ذي القعدة من سنة إحدى وعشرين وأربعمائة.

بلغ من أول الجزء الشيخ أبو القاسم علي بن محمد بن زيدان، ومحمد بن عمد بن أبي خازم بقراءته وابناه عبد الواحد وعلي وأجازهما ما فاتهه والشيخ أبو الطاهر أحمد بن محمد بن دفسلله المقرئ المعدل وأجازه ما فاته وناوله أيضاً. والأشراف الحسن بن محمد بن معية وأولاده وأجازهم ما فاتهم، ومحمد بن عبيد الله بن العراقي، ومحمد بن حزة بن أبي شيبة وأجازه ما فاته، والحسين بن محمد بن سلمان، وناوله السيد أبو عبد الله الجزء، وقال: اروه عني، وسعيد بن علي بن حبور وناوله أيضاً، ومحمد بن علوي بن ضبرة جيعه، وذلك قراءة على السيد الشريف أبي عبد الله محمد بن علي بن

⁽١) وفي نسخة: المطهر.

الحسن بن عبد الرحمن العلوي في مدة يوم الجمعة آخرها يوم العاشر من ربيع الأول سنة أربعة وثلاثين وأربعمائة سنة. والحمد لله رب العالمين.

بلغ من أوله وجيع الكتاب الشريف أبو عبد الله محمد بن عبيدالله العراقي العلوي، وأبو القاسم علي بن محمد بن زيدان المقري، وأبو الطيب محمد بن محمد بن أبي خازم بقراءته، ومحمد بن علوي بن محمد بن غبرة جيعاً من أوله إلى آخره، وسمعوا جيعاً جيع الأجزاء الستة سماعاً متصلاً قراءة على السيد الشريف أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحمن العلوي الحسني

بلغ من أوله إلى آخره متصلاً الشريف أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن بن معية العلوي، والحسين بن عمد بن سلمان الدهقان، ويحيى بن علي الشعيري، وابناه محمد وإسماعيل، وأبو عمر محمد بن جعفر الزيات، وأبو العباس محمد بن الصفار، ومحمد بن علي بن الشيخ، وعبد الباقي بن جعفر بن مجالد، ومحمد بن أحمد بن محمد بن عمرو، أحمد بن محمد بن الحسن بن الحيثم، والحسين بن محمد بن عمرو، ومحمد بن الحسن النوراني، وأحمد بن محمد بن الثقفي.

بلغ من أوله إلى آخره كاملاً الأشراف: أبو الفوارس، وأبو الحسين ابنا الحسن بن عمد بن معية العلويان الحسنيان، وولد الشريف أبي الفوارس أبو الحسن علي، وأبو القاسم يحيى، وأبو المعالي سعد الله، وولد الشريف أبي الحسين: أبو عبد الله محمد، ومحمد بن علي النرسي بقراءة الحسن بن محمد بن عبد الواحد الجري على السيد الشريف الأجل الإمام العلامة أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن عبد الرحمن العلوي الحسني أطال الله للإسلام بقاه وأدام توفيقه ونعماه، فأقرأه في مسجده، وفرغ من قراءته في ربيع الأول من سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة وصح ذلك، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وبلغ من سماعه وإجازة ما فاته: محمد بن زيد بن عليان (١)، وأخوه سعيد بن زيد _ أيضاً _ وأجازه سيدنا ما فاته، وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً.

سمع ما في هذه الجلدة كلها من الشريف العالم أبي الحسين عبد الجبار بن الحسن العلوي أدام الله حراسته ولداه: أبو جعفر محمد، وأبو منصور إبراهيم، ومشائخ أخر منهم: الشيخ أبو القاسم علي بن محمد بن حمدان، وقد فاته شيء، وأبو الحسن علي بن خواجة، ومحمد بـن عبـد الـرزاق الصـيرفي، وأبو محمد الحسن بن محمد بن أحمد بن علان الخازن، وسعيد بن محمد بن شقران المعدل، ومحمد بن أحمد بن لبان وقد فاته الجلس الأول، ومحمد بـن أحمد بن محمد الغوثي، وأبو الحسين أحمد بن الحسن، وربما كان يفوتـه شـيء، وعبد الواحد بن محمد بن أحمد، وفاته أول المجلس، وزيد بن علي بن عليان، والحسن بن علي بن محمد بن أبي الريش وقد فاته مجلسان، ومحمد بن الحسين بن الشحام وفات عنه أيضاً بعضه، وعلى بن الحسن بن الجعـدة وقــد فاته مجالس، ومحمد بن على الحماني البجلي، وقد أجاز الشريف أبو الحسين عبد الجبار لكل هؤلاء الذين فاتهم السماع أن يسرووا عنه الفائت بالإجازة على شروطها حسبما ورد به الشرع، ويقتضيه الدين، وكان سماعهم للكتاب بقراءة عيسى بن أبي إسحاق بن باكي الجيلي الزيدي في شهر المحرم سنة ثلاث وستين وأربعمائة، والحمد لله والصلاة على محمد وآله [والسلام]، وسمع عبد الرزاق الصيرفي الجلسين في آخر الكتاب.

سمع هذا الجزء من أوله إلى آخره على الشيخ الأجل الثقة أبي الحسن

⁽١) في نسخة: عليل. وسيأتي زيد بن علي بن عليان، ولعله والده، فلا إشكال.

على بن حبشي الدهان، بروايته عن السيد الشريف أبي الحسين عبد الجبار العلوي الحسني، عن السيد الشريف أبي عبدالله محمد بن علي بن عبد الرحن العلوي الحسنى المصنف: الأشراف الأجلاء أبو على عمد بن مهذب بن معد بن حزة العلوى وفاته مجلس، وهو مناولة من الشيخ، وأخوه معد وأجازه، وأبو الفتوح بن أبي الفتوح، وعبد الجبـار بـن أبـي الفضـائل وفاتــه علسان وهي إجازة له، والشريف فهد بن رجب الماشمي العباسي سمع الغالب عليه، وأجازه، وأبو الحسين بن يعلى بن الأقاسى، وأخوه أبو الغنــاثم سمع أكثره وأجازه العلويون الحسينيون، والمشائخ القراء صاحبه أبـو القاسـم على بن محمد بن الحسن بن الطيب القرشي المعروف بابن [أبي] الفتح وأجازه أبو يعلى محمد سمع منه مجلساً وأجازه، وإبراهيم بن محمد بـن يـس التميمي سمعه جيعه، وعلي بن الشعيري سمعه جيعه، وعلى بن أبي الغنائم بن القلالي وأجازه، وحسين أخوه سمعه جميعه، وأحمد بن عمد بن مكرم السعدي وأجازه، وأبو على بن عشائر وأجازه، وعمد بن أبي الغنائم بن القلالي وأجازه، والشيخ الأجل الفقيه محمد بن محمد البيهقي وأجازه، ومنصور بن محمد المدلل سمعه جيعه غير صفحة يتهم أنه لم يسمعها، وحسين بن حسنة النهدي وأجازه، وأبو القاسم بن سليمان بن الصائغ (١) السلوسي، وحسين بن المراس وأجازه، والشيخ الأجل الأديب أبو على بن العطار وولده أبو محمد وأجازهما، وأبو الفضل بن صباح وأجازه، وسفيان بن وديعة وأجازه، وقنبر بن الأبراوي وأجازه، وسليمان بن زبيدة وأجازه، وغنائم بن مكابر وأجازه، وأبو الفرج ابن الشعيري وأجازه،

⁽١) وفي نسخة: الصالع.

وعلي بن سكر وأجازه، وذلك بقراءة أبي منصور بن عبد الله بن الحسين بن على بن حرباء (۱) التميمي من (باب النفاس) إلى آخره، ومن أول الكتاب إلى (باب النفاس) بقراءة أبي علي بن مالك بن حرزة المذكور إلا مجلساً بقراءة أحمد بن أبي غالب بن نمره، وأجاز الشيخ أحمد ما فاته وذلك في جمادى الأولى من سنة خس وخسين وخسمائة سنة والحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

ومن السماع أبو محمد بن الصائغ (٢)، ومحمد بن أبي القاسم بن الباسق، وابن عمه عبد الله بن سعد الله، وأبو محمد بن أبي عبد الله الباسق، وولده وأجازهم الشيخ المسموع عليه، وأبو محمد هبة الله بن عبد الله بن الفتح وأجازهم، وذلك في التاريخ المذكور».

ما سبق هو ما تم تتبعه من النسختين الأولى والثانية، ولكن في الأولى زيادة ما لفظه: (قال في آخر الأم المنسوخ عليها ما لفظه: قال في الأم ما لفظه: قالت به من أوله إلى آخره على نسخة مقروءة على المصنف وفيها سماعات غير واحد عليه، فمن ذلك سماع الجماعة على المصنف، منهم الشريف أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن بن معية العلوي الحسني بقراءته، وكان الفراغ منه في ربيع الأول من سنة ٤٣٨هـ وفيه سماع لجماعة على الشريف أبو الحسين عبد الجبار بقراءته منهم: أبو الحسن علي بن حبشي المدهان أبو الحسين عبد الجبار بقراءته منها كراسان، وأجازهما له الشريف عبد الجبار، وفيه سماع لجماعة على الشيف عبد الجبار، وفيه سماع للمداني سنة ٩٤هـ، وفاته منها كراسان، وأجازهما له الشريف عبد الجبار، السماع للمداني سنة ٩٤هـ، وفاته منها كراسان، وأجازهما له الشريف عبد الجبار، وفيه سماع لجماعة على الشيخ علي بن حبشي الدهان بقراءة كاتب السماع

⁽١) وفي بعض النسخ: حرنا. وبعضها: حرفا. والصواب ما أثبتناه.

⁽٢) وفي نسخة: الصالع .

أبي منصور بن هبة الله بن حرباء منهم: محمد بن أبي الغنائم بن القلالي، ومنصور بن محمد المدلل، وإبراهيم بن محمد بن بشر، مع جاعة لم أذكرهم، وذلك في سنة ٥٦٥هـ. وكتب في ربيع الأول من سنة ٥٦٥هـ، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله، وكاتبه مستمد عمن اطلع الدعاء بالغفران. انتهى كما وجد).

وفي الأم أيضاً ما لفظه: (وسمعه وقابل به أحمد بن يجيى بن هبة بن المقرقش، وذلك في شهر ذي القعدة من ست وستمائة على الشيخ أبو منصور عمد بن هبة الله بن الحسين بن حرباء التميمي، بروايته عن الشيخ أبي الحسن علي بن حبشي الدهان، بروايته عن أبي الحسين عبد الجبار العلوي الحسني، بروايته عن السيد الشريف أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحن العلوي الحسني المصنف هذا سماع صحيح، وكتب محمد بن عبد الله بن الحسين بن حرباء الكوفي التميمي، وصح. انتهى).

وقد جعلتها في الأجزاء الأوّل أصل النقل، ولم أرمز لها بأي رمز.

النسفة الثانية:

يعود تملكها إلى القاضي العلامة أحمد بن ناصر بن محمد بن عبد الحق المخلافي، وقد اشتملت على الثلاثة الأجزاء الأولى، وذكر في آخر الجزء الأول الأئمة والعلماء الذين تعاقبوا على قراءتها وسماعها واللذين ذكرتهم في وصف النسخة الأولى (انظر الصورة المرفقة ص:١١٤-١١١).

وجاء في آخرها: «تم بعناية سيدي الفقيه الفاضل الأفضل العلم العلامة

⁽١) وقد أشرنا سابقاً أنه في نسخة: حرنا. ويعضها: حرفا. ويعضها: حزبا. ولعل الصواب ما أثبتناه.

الأعلم الأكرم، نبراس الأدلة والأحكام، ذو الرأي المضيء في حندوس الظلام، الفقير إلى كرم الله الجليل، شمس الدين والخيرة من الشيعة أهل الفضل، أحمد بن الناصر بن محمد بن عبد الحق المخلافي _ حفظه الله تعالى بعنايته، وعامله بلطفه وكرمه وأيده بتوفيقه وتسديده، إنه جواد كريم رءوف رحيم _ وكان الفراغ ضحى يوم الجمعة المباركة خلت يوم خامس عشر من شهور سنة إحدى وتسعين وألف».

وجاء في الهامش: «الحمد لله رب العالمين، بلغ بفضل الله ومنه ـ وله الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، ملء السماوات وملء الأرض وما بينهما، وملء ما شاء بعد ذلك، مقابلة وتصحيحاً على الأم في توافق آخرها ليلة الجمعة لسبع ليال خلت من شهر ربيع الآخر، أحد شهور عام اثنتين وتسعين والف بمعمور المخلافي ببلد عبه (۱) وله المنة وله الحمد».

وجاء في آخر الجزء الثالث: «هذا الجزء جميعه في الأصل المقروء على يد المصنف. بخط المصنف إلا شيئاً يسيراً لم يوجد، وصحح على حسب الإمكان، وحسبي الله وحده، وصلواته على محمد النبي وآله».

ثم قال: «سماع الأصل بلغ من أول الكتاب إلى آخره بقراءة على عمر بن إبراهيم بن حمزة الحسيني.. أخوه أبو المناقب.. محمد بن دفسلله البجلي».

ثم قال: «أبو المناقب، وأبو طاهر بن دفسلله... وأجازهما السيد يحيى بن محمد الريحاني ما فاتهما في رجب من سنة (فراغ) (٢) وأربعمائة، وابن الريحاني يرويه عن المصنف. انتهى ولله المنة أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً».

⁽١) مكذا في الأصل.

⁽٢) لعلها من سنة أربع وأربعين وأربعمائة، بدليل ما وجدناه في النسخة الثالثة.

المراسة والتحقيق

وقد رمزت لها بالرمز (د) وهنالك نسخة مشابهة للنسختين المذكورتين ذكرها خير الدين الزركلي في (الأصلام): ٨/ ١٤٢ وذكر أنها موجودة في مكتبة الإمبروزيانه بـ(ميلانو)، نسخت سنة (٨٨٠ هـ)، وهي من أوقاف العلامة يجيى بن الحسين بن القاسم بن محمد، وهي غير النسخة الأخرى الموقوفة بـ(الجامع الكبير) الآتي وصفها، وقد أرفقت صورة غلاف النسخة التي ذكرها الزركلي في كتابه (الأعلام) (انظر الصورة المرفقة ص١٢٣).

النسفة الثالثة:

نسخة مصورة من مكتبة الشيخ مشرف عبد الكريم الحرابي، مبتورة من أولها إلى وسط الجزء الرابع، وبدايتها من قوله: «علي ـ صلى الله عليه ـ بالسرقة ثم رجع فتركه» إلى آخر الجزء الرابع، وهو قوله: «وروي عن شريح لحو ذلك، وليس للذي أفسدت عليه أن يجلبها».

وهي نسخة قديمة جداً لعل تاريخ نساختها يعود إلى سنة (٤٤٤هـ) بدليل أنه كتب في هامشها: ((بلغ باب حد السارق وشارب الخمر والسكر قراءة على السيد أبي عبد الله (أي المؤلف) السيدان أبو الفوارس ناصر، وأبو الحسين عبد الجبار _ ابنا الحسن بن معية _ والحسين بن محمد بن سلمان، وأبو الحسين محمد بن أحمد بن سعيد بن سلمان، أول سماعه حباه الله في جادى الأولى سنة أربع وأربعين وأربعمائة بقراءة أبي على الحسن بن محمد».

وجاء في آخرها: «الحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد النبي وسلم تسليماً، مناولة الشريف أبي عبد الله محمد بن محمد بن أحمد بن حزة العلوي، ويحيى بن محمد بن الحسيقل المقري، المعروف بصلح ومحمد بن الحسين، وأحمد ومحمد بن علي الحريري

متصلاً إلى آخره، وبلغ محمد بن زيد بن محمد بن عقيل القطان الهمداني من أوله إلى آخره». وهنالك سطر بعد هذا لم يتضح.

وقد رمزت لها بالرمز (هـ) (انظر الصورة المرفقة ص:١١٧).

النسخة الرابعة:

نسخة مصورة من مكتبة الجامع الكبير بصنعاء، وهي في الأصل من أوقاف العلامة الكبير يحيى بن الحسين بن الإمام القاسم بن محمد بسن على رحمهم الله _ وهي من الكتب التي وجه الإمام المتوكل على الله يحيى بن محمد حيد الدين _ رحمهما الله _ بنقلها إلى المكتبة ووقفها فيها سنة (١٣٥٥هـ).

وهي تقع في (٣٥٧) صفحة بالقطع الكبير، مسطرتها (٥٠) سطراً في الصفحة، والديباجة مذهبة في شكل فني جميل، وقد كتبت بخط دقيق وجميل، وللأسف لم نعثر فيها على تاريخ النسخ، ولا على اسم ناسخها، وقد كتب على صفحاتها الأولى بخط واقفها طريقة تملكه لها بقوله: ((ملك بالقسمة الصحيحة الشرعية الفقير إلى عفو الله، يجيى بن الحسين بن أمير المؤمنين المنصور بالله القاسم بن محمد بن على لطف الله به).

ثم ذكر وقفيته لها بقوله: «وقد وقفته لله وفي سبيله وابتغاء مرضاته، يعلم ذلك، وقصرت التصرف فيه على علماء الإسلام الأورع الأعلم، يعلم ذلك. كتب الفقير إلى عفو الله يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد _ لطف الله به _ والمشترط فيه الصيانة والحفظ، والله الموفق، وحجرت أن يكتب فيه بحاشية أو تعليق؛ لأن الكتاب لا يحتمل ذلك أصلاً _ يقصد من ناحية ضيق المساحة في جوانبه _>.

ثم ذكر رحمه الله تعالى روايته له بالإجازة عن القاضي العلامة أحمد بـن سـعيد المسوري، وقد رمزت لهذه النسخة بالرمز (أ) (انظر الصورة المرفقة ص:١١٨).

النسخة الخامسة:

نسخة الإمام المنصور بالله محمد بن يجيى بن محمد حيد الدين، وقد آلت إلى ولده الإمام المتوكل على الله يجيى بالقسمة الشرعية سنة (١٣٥٣هـ) ويظهر بما كتب على بعض أوراقها أنها انتقلت بطريقة أو بأخرى إلى عدد من العلماء، منهم القاضي أحمد يجيى أحمد هادي محمد مشحم سنة (١٣٣٨هـ) ومنهم أحمد محمد الهاشمي، وأسماء أخرى مطموسة.

وهي تقع في مجلدين، اشتمل كل واحد منهما على ثلاثة أجزاء، عدد صفحات الجلد الأول (٥١٢) ومسطرته (٣٣) سطراً لكل صفحة، ويقع الجلد الثاني في (٤٢٠) صفحة، ومسطرته (٣٣) سطراً لكل صفحة، ولم المجلد الثاني في (٤٢٠) صفحة، ومسطرته (٣٣) سطراً لكل صفحة، ولم يكتب ناسخها اسمه عليها، إلا أنه جاء في آخرها: ((تم الكتاب المبارك المسمى بد(الجامع الكافي) مجمد الله ومنه ولطفه وحسن توفيقه، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وسلم، بعناية مولانا عز الإسلام، وبهجة الأنام، وفخر الأل الكرام، صفي الدين، أحمد بن الهادي بن هارون، أطال الله مدته، وحرس مهجته، وكان الفراغ من رقمه نصف نهار الإثنين، لعله لعشر بقين من شهر شعبان، الذي هو من شهور سنة أربع وستين من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم والتكريم، وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم».

وكتب في جوانب أخرى من الجزء الثالث: «الحمد الله، تم لنا بحمد الله وحونه ولطفه قراءة هذا الكتاب العظيم، الحري بالإجلال والتفخيم، المعروف بـ (جامع آل محمد على الوالد العلامة بحسر العلم والعمل، وحافظ

⁽١) هكذا ولم يكمل ما بعدها.

العلوم عن كمل، أسير حب آل محمد، المهاجر إليهم بالأهل والولد، عبد الله بن علي بن علي الغالبي من أوله إلى (فراغ) وأعاقه الحمام رحمه الله رحمة الأبرار، وأتممته على سيدي العلامة (فراغ) عبد الله بن أحمد الضحياني مشكاع، الملقب (العنشري) الخميس، لعلمه سادس عشر شهر القعدة (١٣٧٧هـ) كتب محمد عبد الله على الغالبي وفقه الله».

وقد رمزت لها بالرمز (ج)، وهي مصورة من مكتبة آل الهاشمي برصعدة)، (انظر الصورة المرفقة ص:١١٩).

النسخة السادسة:

نسخة العلامة الكبير، عبد الله بن الإمام الهادي الحسن بن يحيى القاسمي ـ رحمه الله تعالى ـ وقد انتقلت من ورثته إلى السيد العلامة المؤيد بن عبد الكريم العنثري، ثم إلى السيد العلامة محمد بن عبد العظيم الهادي، وهي نسخة جيلة اشترك في نساختها عالمان جليلان: أحدهما: القاضي محمد بن يحيى مرغم، حيث نسخ المجلد الأول المشتمل على الثلاثة الأجزاء الأول، وكذلك نسخ الجزء الرابع وثلثي الجزء الخامس من المجلد الثاني. ويقع المجلد الأول في (٢١) صفحة بواقع (٣١) سطراً لكل صفحة، ويقع ما نسخه من الجزاين الرابع والخامس في (١٧٨) صفحة بواقع (٣١) سطراً لكل صفحة.

قال في الجزء الثالث من المجلد الأول: ((تم الجزء الأول من الجامع الكافي بمن الله وعونه ٢٥/ شعبان، أحد شهور سنة (١٣٥١هـ) بعناية مولاي العلامة الأطم، والطور الشامخ الأشم، عبد الله الهادي، تولى الله عونه وأطال بقاه، ولطف به من كل ما يكره ويخشاه بحق محمد وآله، وذلك بواسطة مولاي العلامة الولي البر المحفي على بن محمد العجري ـ حفظه الله وتولاه _ آمين آمين.

المراسة والتحقيق

بقلم أفقر عباد الله وأحوجهم، الطالب لمن اطلع عليه من جميع إخوانه المؤمنين وأبناء الرسول الأكرمين أن لا يتركوه من صالح الدعاء في دينه ودنياه، أسير ذنبه، محمد بن يحيى مرضم».

والآخر: العلامة الولي عمد بن حسين شريف _ رحمه الله تعالى _ حيث نسخ من بداية الصفحة رقم (١٧٩) من الجزء الخامس في المجلد الثاني، إلى آخر الكتاب، عدد الصفحات (٣٠٦) وعدد سطورها (٣١) سطراً لكل صفحة، جاء في آخره:

تم الكتاب ولست أحصي شكر من أولاني الستمكين والإمهالا وأمدني بلطائف من فضله وأعانني سبحانه وتعالى

والحمد لله على ذلك، وهو بعناية سيدي العلامة فخر الدين وبقية علماء الآك الأكرمين عبد الله بن الإمام أمير المؤمنين الهادي إلى الحسق، الحسن بسن يحيى القاسمي _حفظه الله _آمين، وكان الفراغ قبل الظهر يوم الثلاثاء شهر القعدة الحرام، سنة (١٣٣٥هـ).

وجاء في الهامش: ((بسم الله الرحن الرحيم، أما بعد: حداً لله فقد تم سماع هذا السفر الجليل المسمى (الجامع الكافي) على يد سيدي ومولاي الوالد العلامة فخر الإسلام، والشامة في بني طه الغر الميامين الآل الأكرمين، عبد الله بن أمير المؤمنين الهادي لدين الله رب العالمين، الحسن بمن يحيى بمن علي القاسمي المؤيدي، مد الله مدته، وحرس مهجته، وجزاه الله أفضل الجزاء، وبلغه مأموله، وذلك في يوم الخميس ٩/ شهر صفر سنة (١٣٤٣هـ) وكان قدر مدة إملاءنا فيه نحو شهرين ونصف مع عوارض، فالحمد لله على التمام، ونسأله الهداية وحسن الختام، وصلى الله على صيد الأنام محمد وآله الكرام،

وأنا الفقير إلى الله، حسن بن عبد الله بـن الإمـام الهـادي الحسـن بـن يحيـى القاسمي ـ ثبته الله ـ».

وقد رمزت لها بالرمز (ب) وهي مصورة لدينا من مكتبة السيد العلامة محمد عبد العظيم الهادي، (انظر الصورة المرفقة ص:١٢٠).

النسخة السابعة:

نسخة العلامة أحمد بن الحسن الحوثي _ رحمه الله تعالى _ والذي تيسر لنا منها هو من بداية الجزء الرابع، وأوله كتاب (الشفعة) يقع في (٤٣٤) صفحة، عدد سطورها (٤٣ – ٤٤) سطراً للصفحة الواحدة، ناسخها العلامة حسن بن محمد العجري.

جاء في آخرها: «تم الكتاب بعون العزيز الوهاب، وله الحمد بكرة وأصيلاً، بعناية السيد العلامة صفي الإسلام أحمد بن الحسن الحوثي لاطفه الله. بقلم الفقير إلى الله حسن بن محمد العجري».

ولم يذكر اسم النسخة التي نسخ منها، وقد رمزت لها بـالرَمَز (ث)، (انظـر الصورة المرفقة ص:١٢١).

النسخة الثامنة:

نسخة القاضي العلامة النحرير، حسن بن محمد سهيل ـ رحمه الله تعالى ـ وهي نسخة جيلة تتكون من مجلدين، اشتمل كل واحد منهما على ثلاثة أجزاء، وقد اشترك في نساختها القاضي علي إسماعيل سهيل، والسيد علي بن قاسم الطالبي المؤيدي ـ رحمه الله تعالى ـ حيث نسخ القاضي علي إسماعيل سهيل الثلاثة الأجزاء الأولى.

وما نسخه يقع في (٤٣٤) صفحة، حدد سطورها ما بين (٣٧-٣٩) سطراً لكل صفحة.

جاء في آخر الجزء الثالث منه: ((وافق الفراغ بعون الله وكرمه حال أذان الظهر يوم الأربعاء، وذلك رابع عشر شوال سنة (١٣٧٠هـ) بقلم أسير ذنبه ورهين كسبه الراجي عفو ربه ومغفرته، الفقير إليه، علي إسماعيل بن حسين سهيل _ غفر الله له ولوالديه ولكافة المؤمنين، بعناية سيدي الوالد العلامة شيخ الإسلام، ورأس الشيعة الأعلام، شرف الدين والإسلام، الحسن بن محمد سهيل _ حفظه الله تعالى وبارك في أيامه، آمين، وصلى الله على سيدنا عمد الأمين وآله الأكرمين».

ونسخ السيد علي بن قاسم الطالبي الثلاثة الأجزاء الأخيرة، ويقع ما نسخ في (٤٤٨) صفحة عدد سطورها ما بين (٣٧ إلى ٣٩) سطراً وجاء في آخرها: وتم الكتاب المبارك المسمى بالجامع الكافي بحمد الله ومنه ولطفه وحسن توفيقه فله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم، وكان الغراغ من رقم هذا الكتاب العظيم قبل العصر، السبت ١٢ شهر رمضان الكريم عام (١٣٧٠هـ) بعناية سيدنا وبركتنا، بقية الشيعة الكرام، شرف الإسلام، العلامة الحسن بن محمد سهيل، أطال الله على الإسلام بقاه، وأمدنا من بركته، وحفظه وإيانا من كل شر آمين، بقلم أسير الذنوب، المفتقر إلى عفو الله ورحمته علي بن قاسم الطالبي، عفا الله عنه ووفقه لصالح الأعمال، وطالب من اطلع على أثر قلمه أن يدعو لكاتبه بحسن الختام، وحرر يوم السبت المبارك ١٢ شهر رمضان سنة (١٣٧٠هـ)».

وقد رمزت لها بالرمز (س)، (انظر الصورة المرفقة ص:١٢٢).

الفصل التاسع نماذج من النسخ المخطوطة لهذا الكتاب

أولا: نسخة الأصل

المصعوب العالمن الرحل الصياسا الكوم ارعا بالاسد واباك مستعن اعدياا فعراط المستعمز صراط الدواسية عدا زوندوس علهم وكاالصدا فعراص أعرعل كيرحام السير والأولفي أضا كعثال ما ملتوكرسني المذورس الديد تدعيل ما أمول: مواج إمال غلاف عيرووب البريرعسول رنسوعي والحسين وكلوا ر الطورة البيديلي : والعمل أخس مريفكن وعوروالت المريد المديد المريدي والمعلق المسابق مريوعي الأساس مرعل و والمعرف ومعوري وعافرا ويباء فرى رجداعنا وذكرب الأوا ونوسول يستكوينانكب فنفسد وشاعه امصابه الزيدترال كحاس سيع فأومه ودكومسان كالأمامعني يولألؤه تدامل اكلب معسعات مجدوستسودوما يخ فهاعفال جحيمهم فلاب وال مصنعائد مسيطيرلانه واستريدان أرديسه منا تنصفره بالاعاج البط وسالسست الداحسونات وراراه بيتأفيك الصبوا لمنسور يميدو حبياتها روايس الاجاوات الني وعرستهم وخهاس فولنعمان وتعماقه ومائد شوف مغرف بلاستيدو اسيفنائي وعلماءيتى الخاش فيزا لمسوي عنى وس قول احوث اصروعه مأغ يشتكوه تجدي مبدعاتها شهوده شكور عداك أساحه غراءي رسد المول الرحدثية فاحسك اليه والعنسية في والا الواسع الأسرية واعتلاسب فعادكوسس الماويدعل منابدالي معرفي كثر لمساس يا ويات للمعنيا واحرب فود عازوت الاصاء اللي يومج أنامي وكنارو كال رمس العاطام مامسعى عن وكرداور ما روى غير حبر عريدو المتنائم بالرويف وبعداناهدوهد الول والكراسية فسلنديوب فوله ووساستيل عسسارها تعودكن افعنا ليحسسرا ولاعكيت ان وكاللول توله وطلب مال عور كدا : و"عور وزماكير" شسطه فيمونع عيه وني كليون زماده لفط اوسعى بيونى انوميه الأفار واحسرت من وكالسنلم واحليه مح فلط انعاد وايا وكرش والزكل مهاد واستأنيه والرزوف

الصفحة الأولى من الأصل



غلاف نسخة الأصل

الصفحات الأخيرة من الهزم الأول من المهلد الأول من نسخة الأصل

والم المسيخ بالمعاد المراكا الماراة الماراة الإمكامة تراصلا المسدالتيات الدعدال محرولا عالم أغدو للسف الهدما وجب السليمة عيون واجرداك فكيد مادوس والمساولة 244000 المامون معودها والمائد فعلائم والمناعدة والمنافئة ومناولة المالسالة المداد ونالس ورا سطادس كافواكس والمأفس فالمنصيد واندامهم والثلف الإنداني الونهوان والميخ المستفعده والمصاحا واخاسفا للصويم الوحال والمادي المعانا بمناوا والمعد المهاف والمناوني المحاضات والمعالية والمالة ومد تنازع المناسية وللدمنا لمسلنا وجوندو فالماني ومهن والدرسنة وأجواله من السلط الحالة والصعوم المديد المسعن و المسترن ومسال على فنالشوين وعباصفا جعاف الساحا تعدنت بدون ويمواطأ ومعلى المنودول المستوم ععود كالمداد والمساوان والمناودات فعلاصب كاستعط وتدواجاره فح مّا وللمنز السي الرائد والماعدة والعلامان

من المعلود من المستعدة المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والنافعة والمنافعة والنافعة والمنافعة والمنا

عضيهن المالزمن وتعدفا ترعيسونا وجبرن المسين والمنفينة المراورون المراف ق وبدل في المرابعة المرابعة اصلة وتسولسان المترون ما ما الماري والمان وا السك الجعلاصه الخامت بالمعاده مل شروعه وسعامك يأوا شه العامية كان سامع متكاب عقياد عدى والعقد والما النبطاؤ كالمراخ بمستطث كمستن والدابهه والكلع أسواكك مالىمبالىندالىبالىلىندلاخلىكاب مح خندالوم والاعوم والشع المعوالقدال مراقع معتمديات مخالسه أسلهت الأفسان مستنداد من وأسن فالسطائرت يصدام مهرمط تدعدا تتح العلاشال الاشطان الاهلاق ابرالم يحسبه والمسعد ومعدون والعالية وغاليه فسي ويون الأسطانية والواسعة وسفة والخافية خاطلتي ومبطارن التقتار والدوسان والمايا والمعاث فعبلن معباخاتي المساج يج لا ربية واعتقادة النعلدالاماج واس اطلنام مي آل السائلات للتبغيث ولمانيخ المواصده بولديم. . "ويروللواج المري المعينسان المنسخ واحت المصورة. مع معطلة فأبهم وعلى والمرافق معمومه والمراس ومدمده المتعالي والمتعادية والمتعامة والمتعامة والمتعامة منسكم المسبه ولعان وتوالم عشارون. تنا وجدحا بالمنا ألمان فيهاريور بروعها كاميا حسشال كالمال كلفائن للمستوعكا الملا معملعت وخ مهاد أيسهأوسي وصنده المنهجة ولسان والخانسه وسليم برا السلح الدوات المعطور الاواجه الما اخسال والما عدما الديم المكرولينا فالوالنعور فطال والعان وسفون فالما ملختابات كالمسأل ومتن بناق والبل بلناي كالمؤوم

وللدمع الكار الريد الريد مدم ومسلما لمراك معاون فاساسه ومدعة عاومهاء تلقهاب فالمعافل المسافات المائن السائل المسالة م بسيال المسال المساوية يخاط فالمناع وسنسلط المستناء عاملا والمستنطعة والمعرض والمصاحدة ومحبي المساحية واشاه كالمتحالية الكنافية المان والمالية والمالية المالية المال المناطقة والمناورة والمساحدة والمناطقة والمناطقة والمستغلجين والمديث الهادا واحتفاها لينوال مي المسالة في المائد مسر الماس الماس المسالية وَعِيرُوالِهِالْ الْمُسْتِيلُونَ وَرُونِهِ مِنْ مِنْ الْمُونِكُ فِي الْمُونِيِّ الْمُؤْكِلِينِ فَيْ والافاصل مستعلمة والأراز بدرية والامت مركان الدوالي المود المسالزات الغامل للسفاي مصودة يرسار اجانته اصلاء اصعار بدوى منكسوم والعالموني الكليلاستنبسة ودوبيد ويهادنان والصيا والماورات فعصانه وسيران ويواعث وسيتماكن المستناسية المادر يميرون بين وامن سيدن واستناست فتألف تفامان وسل مثاله وتروميه فكالمتعاضلة كالرمال والمصرمة والمستهان والمستوا يعتلي أفريته المسيها والشعط ويجلوه بالماء عدعا تربى وكأس المنظية ويجفين عبة لمعانى السبعاء والراسمان فلين ويطف الفلنه وسعار هدر مثال: المشاق ومجد المعرفيان وجه المراحات المجل العير العربي والفرق والمستراحة المساحد المستخار سنخ الماهدالهدي وديفاراط الملي ونعطات وتخر

الما المنافعة الما المنافعة ا

الله المنظمة المساقة المساقة

الجامع الكافي

خرجته المانيا المسودة وافادمه وكالا يعقره ه المواصلة قا عشر كل العامن المسلمون الدين العسد ويورد الحالكون الذى نستسرع موالحاج المكافى مكرا لمنزيس بعده مامرهايج وهوسته امزاعل لعقد لعدامد شيفنا ادمن اسام الزمان بالغرم النرجت المانشر يصرالحسن المشقيعة مكرا لمشهرس والادتر أخعك بوالما ما المام اديع واسبن وضعاء: علمت عن اغامنا مرجه سبعة صادم الدي بضوات إحداليزم ائ وقف علاحاره العديدة عنعامى المعسف ليحفيا لاخوات فأجتها عناطععها بكلاعين فالعاة - دجامطه ٥ مقول لمدانسد المانخ لم مم المرايات والمعملله ومالجاد اللطيف أوافشر ببرش بن المثقف قد العرف للعامق المشهمالعائز لعامل نتوف الدراوا لمع العف عرب مح كمالًا لها كال تعر الكوين مع العاسر يخ مديدة إا الصريعة فيادًا على ومرق ل ولا كله ما لاحان عواسي ١٥١ ر من العالم ويله النزال رحيارها ومن الشهامانس فيدر برن علاملاد ما وي العصب وعناستي اخلسل عن محدد الدواء المووف ما والأو عن الشيخ الحدال المامين لذان صلغ ف سعودى الد الدود العيسا كميل واللائركام بروونه عن الشيع حال الرور اجد را الالعمل والم فالسغطر غنالسعه غاليمتاق الغناس الاس كالعنهج للط خامل المعامق سليلا لميك علىون رغيز فأتوثيث ومواهدتها منجوا لمبان عزعت السول وسؤال لاسا الاسري تواسع الساح مودع جرعي الدقعي عزاولت عسد شلاس شرف الديون أعصائد يجدن طربيعا لآمل العلوى الجسنية والحضه الخا لليكودين الب كله مدكوه ف اوله كان وهدائم الرام المراس المع المريد والم وكن فالمومن لسندان عدوا معان وفت طرج اليجامع المع الماصم جملقاه وكسناجدن مسلمة ماستان ودعاء ورواني

تابعً للصفحات الأخيرة من الجزُّء الأول من المجلد الأول من نسخة الأصل

حسسسد کان احدمت حیاله این ساحرها الدمه و مولعقوله بناکه مشال درباینه ما ابا اجال که این مسن فای اولیه می سنستال مشاهدن من حداسال و کمند استشفع حذبه اولیث و تشتراسته عدیری صفیا توایی

مل بالعالم كرام وتحد فأله يه المرابع الدودي والمرابع المرابع المرابع

تابع للصفحات الأخيرة من الجزء الأول من المجلد الأول من نسخة الأصل

بررجاسه المعامرا لعفده كالمنطاع التال ومعسون والمسرفارهم والمسرفاريم المصر من من ومورز من من مدارا وفية المفرى طلملوان بفينسامالت وسنيمذاانكات ساعالات وندائعل طرخزيز وسود تكند ف والمس مولا احزادات جداعهر بعليده واعلاقات فيصبح ألآ فارا لنوير طيعنا عيانتنا وسنفاف بدالامام اسمالة محدب لورصه التزالعوالمسنى عكينيا يدفد اومعركنيل سءادارا لسعياب والمباعث ومهم لز فلادساخ واستصومن كس ربزه فيمدو يصورعونها لملائون فيهفا أشابات والسد والمعنى اسامة لاحادث وحقهما فال فتنااعةاعلاست ليمذن وسنتصم كاوعد ومتسسلهدانكاب الثادام المدي على كل السدر نعاض أحد المعالي والمسفى وعواقوه الآدفين انعاللهام المشار الناب وصفيفه ورثها عشار وإسالات كن مهوه من هما المعتن وسبه برد ديج معنها مستنصب علوه وارجاءه والمالكات المارس سردالي العسف وم والمعلمة وللسالساني كرالدان على لعضر لعالس لعيد شهدا لي الكالينبك الما لعسري براسير. المسعب مهما إسراحا مغواها التآليدهل لعنسه لمذكودمن وانشدا لمينراعت وعوستعلس فاعالملطف فاحانة فننا رومهم شطور العادمس الشيئ لعلاند حتمالات كلملي لمسالمزال وإدء ومؤهشين العلادا يمرص فأخود فأمسا للتكشيخ الفاصل يحدي والاسدى والمورف مأم لمورد عن والمطالقة مطلقه صاغ يصورولى لسلفهما أغطب بالكوم والسلامركلم وال مخلشح جال إدولة جديرا بي الفضل الصعبيات عن السند الخا لالفائدف احدراله الشريخ السعلك المسبخ عن القاسي بدوا المول المعان عن المدين المدين عن المدين العدار المستار العب السعة عن السائم العسائم العصور عيد العق من السائمة

الماكت بالإسفال به الزمج ميهان بمحل بالندر توابهه والكيب والحسه المراء عاصه ولاكور مهرا طعياض البخرك ادار مطعلياتات وهبطاده أرملك الردوا باميان الرمل ساغاله مالطعاف وفأفس المصاب المعسقة عرسي فعادون الرجل والأذ معموس وأسأسهر والواحشاءات اشرحاا اردج دي فأنبستهم والمالياليباب الشاغب لأأميب مبدعه الأواماره معط كلدهوا لامن طياليزوج معه مسا الدعمها مسار فراد ين بصيدوان مزوجها عليمارت سببتها عليرمل المال فببيالزوج البحنانة كائب وائيانا فباران سياف أحبهب الوجء وأميه والملاماري المنابه فالإسات احدث والزرجا وكأت ماطها لملافي للزوح إفادرطه مهاعيل الاستعمامها مارش إغمالها سينا ليجلوا فارة مستبيد لاحلاس فيه والدين الدخرا فالدوا جعه قبات معاب ذوات المعامن الوابئ بالسبيد وعيدمهم لمؤالثاف والخامع الكافيات ويتبايخ المكاه تلذأ وانزوحها الحاص فبلا لعرص اواسم وخاط المعطوع منط خروم المنبر ليسانس دمث من عودي العدوا لم استلا مصافسه أعطره والمشاء والمعيدة لهشه مساكا وسفائ أقال انتزام - حدال مستفاهد وأنسبور والمتابي ووكالسووجة ملخ اسطل كاموا صغلامل وطهنة وعصفه ليزنف ليدا البسل وللدال تجاثوا وسطاطرا لوق وسنضام ومشيخ العدال تبيلى عبابلي بلندفات لمان : وصل المهروس لرخى عبد ستدنا محد وعلي الدالكوام والمسداولاواخوا وظاعواوما

الصفعة الأخيرة من المجلد الأول من نسخة الأصل

ثانياً: النسخة (د)

السقعة الأولى من النسفة (د)



السفِهات الأخيرة من الهزء الأول من المجلد الأول من النسفة (د)

ان مان دوند و به المانت الله على والمراجعة الله والمان والمناسلة

لحداد الأداد الأواقع المستوات والمؤافئ والحداثية في الحافظ المستوات والمؤافئة المرافظ المستوات والمؤافظة المؤافظة المؤافزة المؤافظة المؤافظة المؤافزة المؤا

و والاراساسكاس إ مؤارا بالدعدام والدرومالعلم

-di

والاعبية ترجيب ترجيب الماس برحد الانبعاد العلم العالم الع

ا من كا دجل فذاكرت شك كا روادها فعا في العد المنطقات والحاقة الما المنظومة التوليدية على المنطقة ال

العامل المستوان الدين العين في من العن الفت أري تستد في عالمة المائة الدينة المائة ال

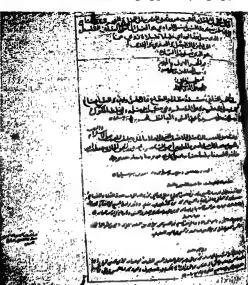
الدوله الم الله المستوالية المست

في مجاوعة في في فط الإنبيق عط مصر الهريبات والنس رابط أحس مهم أنهم عالم مهم المساح المهم المهم المهم المهم المواق و مدا المنابين والباري المراح و مدا المنابين والمراح و مدا المنابين والمنابي والمساح و مدا المنابين والمنابي والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية والمنابية المنابية المنابية المنابية المنابية والمنابية والمنا

تابع الصفحات الأخيرة من الجزء الأول من المجلد الأول من النسخة (د)

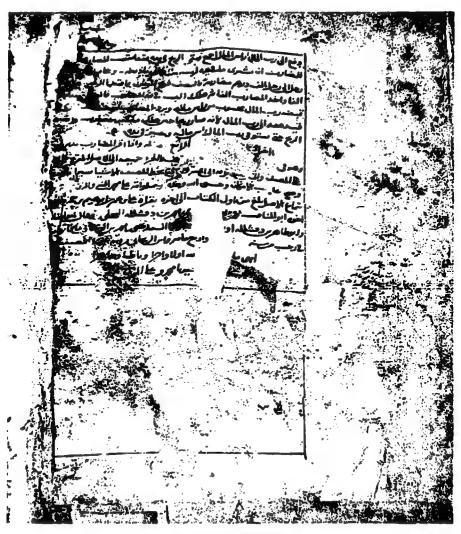
والمن المنافعة المنا

تابع المنتحات الأخيرة من الهزء الأول من المهلد الأول من اللسفة (د)



السفعة الأخيرة من الهزء الأول من المهلد الأول من اللسفة (د)

المراسة والتحقيق



المنعة الأخيرة من النسفة (د)

الجامع الكافي الدراسة والتحقيق

ثالثاً: النسخة (هـ)



الصفحة الأولى من النسخة (هـ)



المفعة الأخيرة من النسفة (هـ)

الجامع الكلم

رابعاً: النسخة (١)





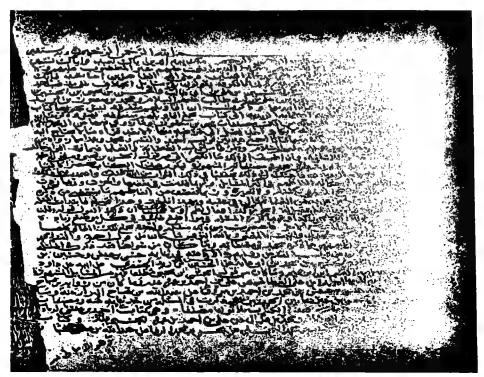
المستعمّان الأولمّان من النسخة (أ)

عيد المسور و المعلقة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الما الما المسلمة المسلم

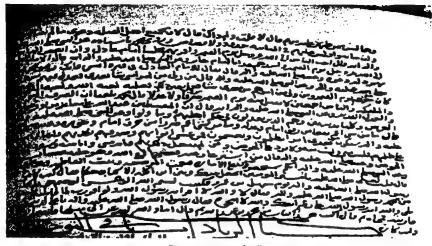
السنعة الأخيرة من النسفة (أ)

الجامع الكافي

خامسا: النسخة (ج)



الصفحة الأولى من النسخة (ج)



الصفحة الأخيرة من النسفة (ج)

سادساً: النسخة (ب)





الصفعة الأولى من المجلد الأول النسغة (ب) الصفعة الأولى من المجلد الثاني من النسغة (ب)

د ما بعبنا ال كنتم تستخصف نام بيت سايات مدايات الميان المستخدة المراد المستخدمة ال

السفعة الأخيرة من النسفة (ب)

الجامع الكافي الدراسة والتحقيق

سابعاً: النسخة (ث)

تتامه ويستعدما ويصوا الإنداس والادروا ويشان عندة ال المتابعة على المعالم التقوا الدلام والالرواللا مسلا والجلوب ولارتدني وقائلان الدام المتناف الدرور واللا مسلا المالعه لمتبحد الرمناني المنتقل واست كاره ح ح مر

الصفعة الأولى والصفعة الأخيرة من النسغة (🖒)

البراسة والتحقيق

ثامناً: النسخة (س)

بهنو للمعدد لوافعات لما فالمكندة والطفيلي والعبائدي والم اللحق فعًا ل يرشوا العدد فعلم إعلاز بشيرة دوير فخاا الموال وكالمناف المن المراجة المالية المناطقة المناطقة



المنفعتان الأولى والأخيرة من النسغة (س)

الجامع الكافي

تاسعاً: نسخة الإمام يحيى بن الحسين بن القاسم بميلانو



الفصل العاشر خطوات دراسة وتحقيق هذا الكتاب

قد يتبادر إلى ذهن البعض أن عملية تحقيق الـتراث الإسلامي من السهولة بمكان، ولكنها في واقع الأمر عملية صعبة وشاقة، وتزداد صعوبتها أكثر حينما يحرص الحقق على تقديم النصوص المراد تحقيقها بصورة صحيحة وسليمة.

أما إذا اقترن التحقيق بالدراسة فإن ذلك يجتاج إلى جهد إضافي أكبر، وبما أن هذا الكتاب القيم من أهم الكتب التراثية الفقهية الجامعة فإنه قد احتاج منا إلى جهود نوعية خاصة، استمرت قرابة (عشر سنوات) دراسة وتحقيقاً.

نوجز بعض مراحلها في الخطوات التالية:

أ. مرحلة المقابلة

إن الكلام عن مرحلة المقابلة ورحلة ما يمكن أن نسميه بالتنقيب والبحث عن مخطوطات نعتمدها في تحقيق هذا السفر الجليل مجتاج إلى العديد من الصفحات لاستيعاب وصفها: (صعوبات، إشكالات، سهر، جهد) نسأل الله أن يجعل ذلك خالصاً لوجهه الكريم.

وأجد أن من حق المهتمين الذين طال انتظارهم لهذا الكتاب، والقراء الكرام _ أيضاً _ أن يعرفوا بعضاً من تلك الصعوبات؛ لعلهم يستنتجوا من خلالها الصعوبات المترتبة عليها، ويدركوا أن العامل الزمني تحكم فيه الحرص على خروج هذا الكتاب في ثوب قشيب يليق به ويتناسب مع مكانته وأهميته.

قمن تلك الصعوبات: عدم الحصول على النسخ المخطوطة المطلوبة دفعة واحدة، الأمر الذي أدى إلى مضاعفة الجهد والوقت في حملية البحث، حيث كان يطول العثور على نسخة والبحث عن أخرى، فكنا نضطر للمقابلة على ما عثرنا عليه أولاً ثم نضطر للمقابلة مرة أخرى على ما عثرنا عليه ثانياً من نسخ جديدة وهكذا، وليتصور القارئ الكريم كتاباً يعود إلى أواخر القرن الرابع الهجري، ويشتمل على قرابة خسة آلاف صفحة تحت مقابلته لفظة فس مرات على ثماني نسخ مختلفة.

ب ـ مرحلة الفحص والتدتيق

وفي مرحلة ما يمكن أن نسميه الفحص والتدقيق لم يتوقف تصحيح النصوص على تلك النسخ التي اعتمدناها في التحقيق فحسب، بل كنا نقرم بعرض ما أشكل من النصوص على عدد من المصادر الحديثية والفقهية واللغوية والتاريخية، وتصحيح بعض التصحيفات الناتجة عن سهر بعض النساخ سواء بالنسبة للأسماء أو الألفاظ وكنا في بعض الحالات نحتاج للتأكد من اللفظة الواحدة إلى كثير من البحث والتأمل والعودة إلى عدد من المصادر ثم المقارنة بينها حتى نصل إلى الكلمة الصحيحة أو نكاد، وساكتفي بإيراد نماذج لذلك وهي عديدة، منها على سبيل المثال:

أولاً: تصحف الأسماء:

١- كقوله في بعض المسائل: (قال الحسين أبو عبد الله: وقال أبو حنيفة، وعمد بن الحسن: إذا احتلم أو جامع ثم...) إلخ. كما ورد في النسختين (ب، ج).

والصواب: (قال الحسني أبو عبد الله: وقال أبو حنيفة، ومحمد بن الحسن الشيباني: إذا احتلم أو جامع ثم...) إلخ. كما هو في النسخة (د).

٢- وكقوله: (قال على بن الحسين المقرى: معنى هذا أن يخرج يديه من داخل...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ.

والصواب: (وقال على بن الحسن المقرى: معنى هـذا أن يخرج يديـه مـن داخل...) إلخ. كما ورد في السند.

٣- وكقوله: (وعن منصور بن أبي ليلي، أنهما قالا: ثبت لنا عن علي على «أن الحرام ثلاث…) إلخ. كما ورد في النسختين (ب، ج)

والصواب: (وعن منصور وابن أبي ليلي. أنهما قالا: ثبت لنا عن علي على (أن الحرام ثلاث...) إلخ. كما ورد في النسخة (د).

والمقصود: بـ (منصور وابن أبي ليلي): منصور بن المعتمر، ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي الأنصاري.

٤- وكقوله: (روى محمد عن النبي الله الله بعث فياث بن أسد إلى أهـل
 مكة، فقال: ((أتدري إلى أين بعثتك.. إلخ)) كما ورد في النسخة (ب).

والصواب: (روى محمد عن النبي أنه بعث عتاب بن أسيد إلى أهل مكة، فقال: (رأتدري إلى أين بعثتك...إلخ)).

والمقصود به: عتاب بن أسيد الأموي.

وكقوله: (محمد بإسناد: صن الشعبي قال: كان حارثة بن يزيد من ...) وفي آخر النص تصحف الإسم أيضاً إلى (زيد) كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (محمد بإسناد: عن الشعبي قال: كان حارثة بن بدر عن...) إلخ كما هو المشهور عنه، وهو كما صوبناه من (الاعتصام) للإمام القاسم بن محمد، و(تاريخ دمشق): ١١/ ٣٨٩. وغيره من المصادر.

والقصود: بـ (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، و (الشمي) هو: عامر بن شراحيل الحميري الشعبي، و (حارثة) هو: حارثة بن بدر التميمي.

٦- وكقوله: (وعن مسلم بن بدير أن رجلاً سأل علياً عن...) إلخ.
 كما ورد في النسخ (ب، ج، د).

والصواب: (وهن مسلم بن نلهر: أن رجلاً سأل علياً على عن...إلخ). كما ورد في النسخة (س).

والقصود به: هو مسلم بن نلير السعدي، من بني سعد بن زيد مناة بن تميم.

٧- وكقوله: (حدثنا محمد بن حميد، عن عاصم، عن شريك، عن عباس بن دريج عن عمران بن رباح، عن ابن معقل قال: قال عليه: الولاء...) إلخ.

وقد تصعفت الأسماء هكذا:

- محمد بن حمد. في النسختين (ب، ج).
- عباس بن دريج، في النسخة (س)، وفي النسختين (ب،ج) بدون(نقط).
- مران بن رباح. في النسخ (ب،ث،س) وفي النسخة (ج) بدون نقط.

والصواب: (حدثنا محمد بن جيل عن عاصم، عن شريك، عن عباس بن دريع، عن عمران بن رياح عن ابن معقل قال: قال علي الولاء..) إلخ.

والمقصود: بـ(عاصم) هو: عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب التيمي. و(شريك) هو: شريك بن عبد الله النخعي، عن العباس بن ذريح، عن عمران بن مسلم بن رياح الثقفي، و(ابن معقل) هو: عبد الله بن معقل..

٨-وكقوله: (وعن زياد بن جدير قال: «أمرني عمر أن آخذ من أهل...) إلخ. كما ورد في النسختين (ج، س)

والصواب: زياد بن حدير.

والمقصود به: زياد بن حدير الأسدي، الكوفي، كنيته أبو المغيرة.

٩- وكقوله: (وقال الحسن ـ في رواية عبد الله بن الحسين، عـن محمـد،
 عن جعفر، عنه ـ: والخمر...) إلخ. كما ورد في النسخ (ب، ث ج).

والصواب: (وقال القاسم ـ في رواية عبد الله بن الحسين، عـن محمـد، عـن جعفر، عنه ـ: والخمر...) إلخ. كما هو في النسخة (س).

والمقصود: بـ(القاسم) هو: القاسم بن إبراهيم الرسي، في رواية عبد الله بن الحسين بن علي، عن (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، عن (جعفر) هو: جعفر بن محمد النيروسي أو الطبري.

١٠ وكقوله: (قال محمد _ فيما روى محمد بن فرات، عن محمد، عن علم على على على على على على المحمد، عن البيه: ولا باس بفصد العرق وشرب الدواء...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (قال أحمد فيما روى محمد بن فرات، عن محمد، عن علي بن أحمد، عن علي بن أحمد، عن أبيد: ولا بأس بفصد العرق وشرب الدواء ...) إلخ. كما أثبتناه وكما ورد في السند.

والقصود: بـ (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، عن (علي بن أحمد) هو: علي بن أحمد بن عيسى بن زيد، عن (أبيه) أي: عن الإمام أحمد بن عيسى بن زيد.

ثانياً: دمج اسم الراوي الأول بالراوي الثاني:

وذلك بسبب سقوط لفظة (بن) و(حن) أو كلاهما وسقوط الإسم أحياناً مع بعض التصحيف، وعلى سبيل المثال:

١ قوله: (وقال القاسم ﷺ نيما حدثنا على بن هارون، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي...) إلخ. كما ورد في النسخ (ب، ج،س).

والصواب: (وقال القاسم على فيما حدثنا على بن محمد عن ابن هارون، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي ...) إلخ. كما هو في النسخة (د).

والمقسود: بـ (القاسم) هو: الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي، و (علي) هـ و: علي بن محمد، و (ابن هارون) هو: محمد بن محمد بن هارون، و (أحمد) هـ و: أحمد بن سهل، و (عثمان) هو: عثمان بن محمد بن حبان، و (القومسي) هـ و: عبد الله بن منصور القومسي.

٢- وقوله: (وقال الحسن ﷺ، فيما حدثنا زيد بن وليد، عن جعفر الصيدلاني، عنه: ولا يصلى...) إلخ. كما ورد في النسختين (ب، ج).

والصواب: (وقال الحسن ﷺ، فيما حدثنا زيد، هن ابن وليد، عن جعفر الصيدلاني، عنه: ولا يصلى...) إلخ.

والقصود: بـ (الحسن) هو: الإمام الحسن بن يجيى بن الحسين بن زيد بـن علي، و (زيد) هو: زيد بـن حاجـب، و (ابـن وليـد) هـو: عمـد بـن أحمـد بـن الوليـد، و (الصيدلاني) هو: جعفر بن محمد الصيدلاني. (عنه): أي الإمام الحسن بن يجيى.

٣- وقوله: (قال محمد حدثنا علي ن حيد عن حسن، قال: إن وجد [البدن]
 في قبيلة ورأسه...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (قال محمد: حدثنا على بن حكيم، عن حيد عن حسن..) إلخ.

والمقصود: بـ (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، و (علمي) هو: علي بن حكيم الأودي. و (حميد) هو: حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي، و (حسن) هو: الحسن بن صالح بن حي.

ثالثاً: تصحف لفظة (عن) إلى (بن) كما في:

١- قوله: (أخبرنا القاضي، عن ابن عمرو، عن ابن منصور، عن علي بن
 - عيد، قال: كان حسن يكره...) إلخ. كما ورد في النسخ (ب،ج،س).

والصواب: (أخبرنا القاضي، عن ابن عمرو، عن ابن منصور، عن علي، عن عيد، قال: كان حسن يكره...) إلخ.

والمقصود: بـ(القاضي): هو محمد بن عبد الله الجعفي، و(ابين عمرو) هـ و علي بـن عمـرو، و(ابـن منصـور): الحافظ محمــد بـن منصــور المــرادي، و(علي): علي بن حكيم الأودي، و(حسن): حسن بن صالح بن حي.

٢- وقوله: (وروى محمد بأسانيد: عن إسماعيل بن فياث عن جعفر،
 عن أبيه، قال: لا...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (وروى محمد بأسانيد: عن إسماعيل، عن خياث، عن جعفر، عن أبيه، قال: لا...) إلخ.

والمقصود: بـ (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، و (إسماعيل) هـ و: إسماعيل بن أبان الأزدي، و (خياث) هو: غياث بن إبراهيم النخعي، و (جعفر) هو: الإمام جعفر الصادق ابن محمد، و (أبيه) هو: الإمام محمد بن علي الباقر.

٣- وقوله: (قال الحسن _ فيما حدثنا محمد ن زيد، عن أحمد، عنه، وهـ وقول عمد رضي الله عنه _: قال أهـل العـراق ...) إلخ. كمـا ورد في النسخ (ب،ج،س).

والصواب: (قال الحسن _ فيما حدثنا محمد، من زيد، عن أحمد، عنه، وهـ و قول محمد رضي الله عنه _: قال أهل العراق...) إلخ.

والمقصود: بـ (الحسن) هو: الإمام الحسن بن يحيى، و(محمد) هو: محمد بسن عبد الله الجعفي، و(زيد) هو: زيد بن محمد العامري.

٤ - وقوله: (وقال القاسم _ فيما روى عبد الله بن الحسين، عن محمد بن جعفر، عنه _: ومن اضطر إلى الميتة فليأكل منه...) إلخ. كما ورد في النسختين (ب، ج).

والصواب: (وقال القاسم _ فيما روى عبد الله بن الحسين، عن محمد، عن جعفر، عنه _: ومن اضطر إلى الميتة...) إلخ.

والمقسود: بـ (القاسم) هو: الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي، عن عبدالله بن الحسين بن علي، و (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، و (جعفر) هو: جعفر بن محمد النيروسي. (عنه) أي: عن الإمام القاسم الرسي.

رابعاً: تصحف (أبو) إلى (أبن) والعكس، ومن أمثلته:

١- قوله: (حدثنا ابن هشام عن يجيى، عن حسن _ فيمن قال لجاريته: إن فطمت هذا الصبي...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (حدثنا أبو هشام عن يحيى، عن حسن فيمن قال لجاريته..) إلخ.

والمقصود: بـ(أبو هشام): محمد بن يزيد بن محمد بـن كـثير الرفاعي، شيخ المرادي، و(جسن): حسن بن المرادي، و(جسن): حسن بن صالح بن حي الهمداني.

٢- قوله: (وقال محمد فيما أخبرنا محمد، هن أبي هامر، عنه ـ: وإن خضخض رجليه في الماء...) إلخ. كما ورد في النسخ (ب،ج، س).

والصواب: (وقال عمد: فيما أخبرنا عمد صن ابن صامر، عنه: وإن خضخض...) إلخ.

والمقصود:بـ(محمد) الأول هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، و(محمد) الثاني: هو محمد بن علي بن عامر. (هنه) أي: عن الحافظ المرادي.

خامساً: سقوط (ابن) كما في:

١ - قولـه: (وصن عمر، وابسن سيرين قالا: ((إذا عرف يمينه من شماله...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (وعن [ابن] حمر، وابن سيرين قالا: ((إذا عرف يمينه من شماله...) إلخ.

والمقصود: بـ(ابن حمر) هو: عبد الله بن عمر بن الخطاب، و(ابس سيرين) هو: محمد بن سيرين.

سادساً: زيادة لفظة (عن) كما في:

ا- قوله: (وقال محمد ـ فيما نا زيد عن احمد عن الحراز عن احمد بن عبد الجبار، عنه ـ: وإذا الحرج رجل...) إلخ. كما ورد في النسختين (ب،ج).

والصواب: (وقال عمد _ فيما نا زيد، عن أحمد الحراز، عن ابن عبد الجبار، عنه _: وإذا أخرج رجل...) إلخ. كما هو في بقية النسخ وفي سلسلة سنده.

والمقسود: بـ (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي، و (زيد): زيد بن حاجب، و (أحمد الحراز) هو: حاجب، و (أحمد الحراز) هو: عبد الله بن عبد الجبار، (عنه) أي: عن الحافظ المرادي.

۲- وقوله: (وروى محمد عن ابن خليد عن محمد. قال: سالته عن رجل... إلخ. كما ورد في النسخ (أ، ب، ج).

والصواب: (وروى محمد بن خليد، عن محمد، قال: سألته عن...) إلخ. كما هو في النسخة (د).

والقصود: بـ (محمد) هو: محمد بن خليد، و (محمد) هـ و: الحافظ محمد بن منصور المرادي.

سابعاً؛ سقوط لفظة (عن)، كما في:

١- قوله: (وقال محمد ـ فيما حدثنا بـ علي بـن وليـد، عـن سعدان،
 عنه..) إلخ. حيث وردت في النسختين (أ، ب) هكذا.

والصواب: (وقال محمد _ فيما حدثنا به علي، [عن] ابن وليد، عن سعدان، عند _...) إلخ. كما هو في النسخة (د).

والمقصود: بـ(محمد): محمد بن منصور المرادي، و(حلم): علي بن محمد الشيباني، و(ابن وليد): محمد بن أحمد بن الوليد، و(مسعدان): سعدان بن محمد بن سعدان. (عنه) أي: عن الحافظ المرادي.

٢- قوله: (وعن سعيد بن جبير، وابن عمر قال: قلت: يا رسول الله: إنا نتبايع الإبل بالدنانير...) إلخ كما ورد في النسخة (ب).

والصواب: (وعن سعيد بن جبير، عن ابن عمر قال: قلت: يا رسول الله: إنا نتبايع الإبل بالدنانير...إلخ. كما أثبتناه من بقية النسخ راجع (أمالي الإمام أحمد ابن عيسى ﷺ) للحافظ المرادي بتحقيقنا.

ثامناً: زيادة إسم، مثاله:

قوله: (وقال الحسن _ فيما حدثنا زيد بن علي، عن زيد، عن أحمد، عنه، وهو قدول محمد _: إذا طلق امرأته..) إلخ. كما ورد في النسختين(ب،ج).

والصواب: (وقال الحسن _ فيما حدثنا زيد، عن زيد، عن أحمد، عنه، وهـو قول محمد _: إذا طلق امرأته...) إلخ.

والمقصود: بـ(الحسن): الإمام الحسن بن يحيى، و(زيد) هو: زيد بن حاجب، و(زيد) هو: زيد بن عمد العامري. (هنه) أي: عن الإمام الحسن بـن يحيى، و(محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي.

تاسعاً: سقوط راو أو أكثر، كما في:

١ - قوله: (وقال الحسن _ فيما حدثنا أحمد، عنه _: ولا يججج رجلً رجلً ...) إلخ. كما ورد في جميع النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (وقال الحسن فيما حدثنا زيد عن زيد عن أحمد عنه...) إلخ.

والمقصود بـ (الحسن) هو: الإمام الحسن بن يحيى، و(زيد) الأول هو: زيد بن حاجب، و(زيد) الآخر هو: زيد بن محمد العامري، و(أحمد) هـو: أحمد بن يزيد الخراساني. (عنه) أي: عن الإمام الحسن بن يحيى.

٢- وقوله: (وقال الحسن ﷺ فيما حدثنا محمد وزيد، عن أحمد، عنه في الدمل ...) إلخ. كما ورد في النسخ (أ،ب،ج).

والصواب: (وقال الحسن ﷺ فيما حدثنا محمد وزيد، من زيد، من أحمد، منه في الدمل...) إلخ.

والمقصود: بـ (الحسن) هو: الإمام الحسن بن يجيى، و (محمد، وزهد) هما: محمد بن عبد الله الجعفي، وزيد بن حاجب، و (زهد) الثاني هو: زيد بن محمد العامري، و (أحمد) هو: أحمد بن يزيد الخراساني. (عنه) أي: عن الإمام الحسن بن يجيى.

٣- وقوله: (وقال القاسم ﷺ أيضاً فيما حدثنا على صن أحمد، عن عثمان، عن القومسي، عنه ـ: أوجب ما في غسل...) إلخ. كما ورد في النسخ المتوفرة لدينا.

والصواب: (وقال القاسم على أيضاً فيما حدثنا علي [بن محمد، عن محمد بن هارون]، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي، عنه من أوجب ما في غسل...) إلخ. كما ورد في السند.

والمقصود: بـ (القاسم) هو: الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي، و (علي) هـ و: علي بن محمد الشيباني، عن (محمد) هو: محمد بن محمد بن هارون، و (احمد) هو: أحمد بن حبان، و (القومسي) هو: أحمد بن حبان، و (القومسي) هو: عبد الله بن منصور القومسي، (عنه) أي: عن الإمام القاسم الرسي.

٤ - وقوله: (قال القاسم ـ فيما روى عبد الله بن الحسين، عن محمد عنه:
 ولا بأس بذبيحة الأغلف...)إلخ. كما هو في النسختين (أ، ب).

والصواب: (قال القاسم ـ فيما روى عبد الله بن الحسين، صن محمد صن جعفر، عنه: ولا بأس بذبيحة الأغلف...) إلخ. كما هو في بقية النسخ.

والمقصود: بـ (القاسم) هو: الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي، و (محمد) هو: الحافظ محمد بن منصور المرادي. و (جعفر) هو: جعفر بن محمد النيروسي. (عنه) أي: عن الإمام القاسم الرسي.

ج- مرحلة التوثيق

وفي مرحلة ما يمكن أن نسميه التوثيق تم عمل الآتي:

- ١- التأكد من نسبة الأحاديث النبوية، والأخبار العلوية، وآثار آل محمد،
 وأقوال الصحابة والتابعين والفقهاء، وعزوها في الغالب إلى بعض
 المصادر، والتمييز بين الأخبار عند إطلاقها، وتبيين مرفوعها من موقوفها.
- ١- وضعت تراجم مختصرة لرجال السند، وصححت الأسماء التي طالحا التصحيف، نتيجة لسهو بعض النساخ، وكنت أعمل ذلك في أصل الكتاب دون الإشارة في الهامش، ما عدا بعض الإشارات التي أراها ضرورية لإيضاح حيثيات التصحيح عند الالتباس، وقد اعتمدت في التراجم بصفة أساسية على كتاب (طبقات الزيدية) للعلامة إبراهيم بن القاسم بن المؤيد بالله محمد بن القاسم بن محمد المتوفى سنة (١٥٧هـ)، وختصره المعروف بـ (الجداول الصغرى) المختصرة من (الطبقات الكبرى) للعلامة عبد الله بن الحسن بن يجيى القاسمي المتوفى سنة (١٣٧٥هـ).
- ٣ـ أضفت في الهامش عدداً من الأحاديث النبوية والآثار العلوية التي رواها
 الإمام زيد بن علي وكذلك بعض أقواله الفقهية، كـل ذلـك مـن خـلال

كتابه القيم (المجموع الحديثي والفقهي) وقلد بلغت الأحاديث المضافة (٩٥) حديثاً نبوياً و(٢٦٤) أثراً علوياً، و(١٨١) نصاً فقهياً.

- ٤- كما أضفت _ أيضاً _ بعض الأحاديث النبوية والآثار العلوية التي رواها الإمام الهادي، بالإضافة إلى بعض نصوصه الفقهية، وذلك من خلال كتابيه (الأحكام) و(المنتخب) وقد بلغت الأحاديث النبوية (٩٦) حديثاً، والآثار العلوية (١٧) أثراً علوياً، والنصوص الفقهية (٤٨٥) نصاً.
- هـ قمت بإدراج بعض الزيادات الضرورية إما لتقويم النص أو لتوضيحه، وما زدته جعلته بين معقوفين هكذا [] علماً أنني لم أقم إلا بإثبات الزيادات التي في كتاب (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) لمؤلفها الحافظ محمد بن منصور المرادي، الذي تم اختصار هذا الكتاب من كتبه وأشرت إلى ذلك في الهامش، ومنها (الأمالي). ومن الأمثلة على ذلك:
- ١- نعن (الجامع الكافي): وروى محمد بإسناد: عن علي هيئي، قال: ((لا ينكح الأعرابي المهاجرة، إلا على أن لا يخرجها من دار الهجرة))

٧- نس (الجامع الكافي): وروى محمد بإسناده: أن أبا لبابة أتى علياً _ صلى الله عليه _ نقال: يا أبا الحسن ما يبلغ من وجع الرجل أن يصلي وهـ وجالس؟ فقال: يا أبا لبابة أما رأيت رسول الله الله يخرج إلينا حتى يأتي مصلاه هذا ثم يصلي جالساً؟ قال: بلي. قال: فلم تسالني؟

النس بعد استكماله من (الأمالي): وروى محمد بإسناده: أن أبا لبابة أتى علياً وهو صلى الله عليه _ فقال: يا أبا الحسن ما يبلغ من وجع الرجل أن يصلي وهو جالس؟ فقال: ما لك يا أبا لبابة أجهلت أم تجاهلت، أما رأيت رسول الله في يخرج إلينا حتى يأتي مصلاه هذا ثم يصلي جالساً؟ قال: بلى. قال: فلم تسألني؟

٣ – نص (الجامع الكافي): وعن أبي الجارود قال: كنت عند أبي جعفر هيئاً، وعنده ابنه عبد الله فحضرت الصلاة فقام عبد الله هيئاً فتوضأ ثم جاء فصلى جالساً يومي إيماء، فذكرت ذلك لأبي جعفر هيئاً فقال: إنه لَصدعٌ، وإن الرجل إذا صدع أو وعك كان في عذره.

النس بعد استكماله من (الأمالي): وعن أبي الجارود قال: كنت عند أبي جعفر المناه وعنده ابنه عبد الله عبد

٤ - نس (الجامع الكافي): فقال أبو جعفر التيني : كذب والله المغيرة على رسول الله الله وعلى أزواجه وبناته وعلينا وعلى نسائنا، والله ما صلاها نساء النبي ولا بناته ولا نساؤنا.

النم بعد استكماله من (الأمالي): فقال أبو جعفر المنطقة: كذب والله المغيرة على رسول الله الله وعلى أزواجه وبناته وعلينا وعلى نسائنا، والله ما صلاها نساء النبي ولا بناته ولا نساؤنا، ولكن قد كُنَّ يؤمرن إذا كان ذلك أن يُحسن الطهور ويستقبلن القبلة فيكبرن ويُهللن.

نس (الجامع الكافي): وروى محمد بإسناد: عن ابن عمر، عن النبي النبي

النص بعد استكماله من (الأمالي): وروى محمد بإسناد: عن أبن عمر، عن النبي النبي أنه قال: ((إذا ولد المولود ليلة الفطر قبل الفجر من يوم الفطر فعليه صدقة الفطر، وإذا ولد المولود يوم الفطر بعد الفجر فليس عليه صدقة)).

د التنسيق

وفي هذه المرحلة قمت بالخطوات التالية:

١- قسمت النص إلى فقرات، والفقرات إلى جمل، واستخدمت في ذلك علامات الترقيم المتعارف عليها، كالنقطة، والقوس، والفاصلة، وما إلى ذلك، وعلى سبيل المشال أورد فقرتين إحداهما غير منسقة والأخرى منسقة، ومن خلالهما تتضح أهمية التنسيق من نواحي عديدة.

مثال غير المنسقة: قال الحسن أيضاً فيما روى ابن صباح عنه وهو قول معمد وروي عن النبي أنه قال كل مسكر حرام وكل مسكر خمر وليس تحريم النبيد عندنا كتحريم الخمر النص في كتاب الله عز وجل والنبيد من التمر وغيره سواء حُرَّم بتأويل والخمر من العنب حرام بتنزيل القرآن وإجاع الأمة لو أن رجلاً قال الخمر من العنب حلال استنيب فإن تاب وإلا قتل ولو قال إن المسكر من النبيد حلال لم يكن فيه استتابة لأن فيه اختلافاً.

مثال المنسقة: قال العسن - ايضاً - فيما روى ابن صباح عنه، وهو قول محمد:

وروي عن النبي الله قال: ((كل مسكر حرام، وكل مسكر خمر)) وليس تحريم النبيذ عندنا كتحريم الخمر، النص في كتاب الله ـ عزَّ وجل ـ والنبيذ من التمر وغيره سواء، حرام (٢) بتأويل، والخمر من العنب حرام بتنزيل القرآن.

وإجماع الأمة: لو أن رجلاً قال: الخمر من العنب حلال استتيب، فإن تاب وإلا قُتل، ولو قال: إن المسكر من النبيذ حلال لم يكن فيه استتابة؛ لأن فيه اختلافاً).

فكما تلاحظ لولا التنسيق والمراعاة لسياق المسألة لقرأ البعض قوله: ((والخمر من العنب حرام بتنزيل القرآن وإجماع الأمة) وابتدأ قراءة ما بعدها، هكذا: (لو أن رجلاً...)، وهنا يحصل اللبس والإشكال.

- ٢- وضعت كل مسألة فقهية في بداية كل فقرة، ووضعت لها رقماً تسلسلياً في بدايتها، وجعلته بين معقوفين؛ ليسهل العودة إليها، كما وضعت عناوين مناسبة للمسائل التي لا يوجد لها عناوين، وجعلته بين معقوفين أمانة للنقل.
- ٣- ميزت أسماء الأئمة الأربعة بخط مغاير لتسهيل عملية الإطلاع على أتوالهم، وهم: الإمام القاسم بن إبراهيم، والإمام أحمد بن عيسى بن زيد، والحمدث محمد بن منصور والإمام الحسن بن يجيى بن الحسين بن زيد، والمحمدث محمد بن منصور المرادي، باحتبار أن المؤلف _ رحمه الله تعالى _ جمع في كتابه هذا أكثر مسائلهم واختياراتهم الفقهية.

⁽۱) سنن النسائي (الجتبى): ٨/ ٦٩٤، صحيح ابن حبان: ١٢/ ١٩١، مصنف عبد الرزاق: ٩/ ٢٢١، سنن الدارقطني: ٤/ ٢٤٩، جيعهم عن ابن عمر.

⁽٢) في (ج): حرم. وما أثبتناه من (ب).

الدراسة والتحقيق

٤- وقد حرصت أثناء تحقيقي للمجلدات المخطوطة مراعاة التنسيق والتناسق بين موضوعات الجلد الواحد، فقمت بتقسيمها إلى ثمانية مجلدات متقاربة الأحجام والصفحات أو تكاد، وراعيت أن يبتدئ المجلد بباب ويختم بباب مع مراعاة وحدة الموضوع أو تقاربه لكل مجلد، كما أوضحنا ذلك في الفصل الثاني.

هـ الفعارس

أما الفهارس فقد قمت بوضع فهارس تفصيلية شاملة لكل الكتاب، وحاولت أن أبرز من خلالها خصائص هذا الكتاب وبميزاته، ويمكن أن تكون بمثابة الدليل الوافي لكل عتويات (الجامع الكافي) ويستطيع الباحث والعالم والطالب من خلالها الوصول بسهولة ويسر لكل ما يريد البحث عنه من الأحاديث النبوية والآثار العلوية والآراء الفقهية.. وغيرها من المعلومات المهمة، والفوائد القيمة، وكانت خطتها والطريقة المتبعة في جمعها وترتيبها هي أنني قمت بإفرادها في مجلدين مستقلين عن (الجامع الكافي):

اشتمل المجلد الأول منها على الفهارس التالية:

أولاً: فهرس الآيات القرآنية: اشتمل على أطراف الآيات القرآنية الكريمة الواردة في جميع الكتاب، مع الإشارة إلى رقم الآية واسم السورة وموضعها في هذا الكتاب.

ثانياً: فهرس الأحاديث النبوية: اشتمل على أطراف الأحاديث النبوية الشريفة سواء أكانت قولية أم فعلية أم تقريرية، وحاولت أن يكون فهرسها على خلاف الفهارس المعروفة في الكتب، حيث ركزنا على أفضل طريقة لكيفية الاستفادة منها فوضعناها على حسب أبواب الفقه مرتبة كما في الكتاب، فمثلاً حصرنا جميع الأحاديث المتعلقة بـ (كتاب الطهارة)

وجعلناها في فهرس مستقل ومرتبة أبجدياً ثم الباب الذي يليه، وهكذا؛ لأننا لو جمعنا الأحاديث كلها في فهرس واحد متسلسل ومتصل من أول الكتاب إلى آخره كما هي العادة لَقَلّت فائدتها المرجوة، وطال البحث عنها خصوصاً لمن يريد معرفة الأحاديث بحسب الموضوع الفقهي، كما أضفنا الأحاديث التي أوردناها في الحواشي من (الجموع الحديثي والفقهي) للإمام زيد بن علي عليهما السلام المتوفى سنة (١٢٢هـ)، ووضعنا أمام أطرافها في الفهارس الرمز (*) لتمييزها عن أطراف الأحاديث النبوية الشريفة في الكتاب، إضافة إلى ما أوردناه في الهوامش من كتاب (الأحكام في الحلال والحرام) وكتاب (المنتخب) للإمام الهادي يحيى بن الحسين هي المتوفى سنة (١٩٨هـ)، وقد وضعنا أمام أطرافها في الفهارس الرمز (*) لتمييزها عن أطراف أحاديث الكتاب وأطراف أحاديث الكتاب وأطراف

تالقاً: فهرس الأقوال القلوية: اشتمل على الأثار والأخبار العلوبة الواردة في جميع الكتاب سواء أكانت قولية أم في سياق فعل أو تقرير، وحاولنا ترتيبها كما رتبنا الأحاديث النبوية حسب الأبواب الفقهية، كما أضفنا أقوال الإمام علي عليها التي أوردناها في الحواشي من (الجموع الحديثي والفقهي) للإمام زيد بن علي عليهما السلام المتوفى سنة (١٢٧هـ)، ووضعنا أمام أطرافها في الفهارس الرمز (*) لتمييزها عن أطراف الآثار العلوية في الموامش من كتاب (الأحكام في الحلال والحرام) وكتاب (المنتخب) للإمام الهادي يحيى بن الحسين علي المتوفى سنة (٩٩٨هـ)، وقد وضعنا أمام أطرافها في الفهارس الرمز (*) لتمييزها عن أطراف الآثار العلوية في الكتاب وأطراف الآثار العلوية في الكتاب وأطراف الآثار العلوية في المجموع)، وقد بلغت عدد الآثار العلوية (١٦٩٩).

- رابطً: فهرس أقوال أهل البيت: الواردة بصيغة الجمع والتبعيض، وقد بلغ صدد أقوالهم (١٠٠).
- خامساً: فهرس الأقوال والمسائل التي وردت لأئمة أهل البيت عليهم السلام بأسمائهم الطيني، وقد بلغ عددهم (٣٨) علماً، وبلغت أقوالهم (١٥٠٩).
- سادساً: فهرس الأقوال والمسائل المروية عن الإمام زيد بن علي هي الله سواء ما أورده المؤلف في أصل الكتاب أو ما أضفناه من (الجموع الحديثي والفقهي)، وقد وضعت أمام أطراف ما أضفناه في الهامش في الفهارس الرمز (*)، وقد بلغت أقواله في النص والحواشي (٢٧٦).
- سابعة: فهرس الأقوال والمسائل المروية عن الإمام الهادي يعيى بن العسين ولل والتي قمنا بإضافتها من كتابيه: (الأحكام) و(المنتخب)، وقد حرصنا على إثبات ما استطعنا في الهوامش ليكون الكتاب شاملاً لأغلب أئمة أهل البيت، وقد بلغت أقواله (٤٨٥).
- ثامناً: فهرس أقوال الصحابة اشتمل على أطراف أقوال ومسائل عدد من الصحابة الواردة في الكتاب سواء كانت قولية أو فعلية أو تقريرية، وقد بلغ عددهم (٧٥) علماً، وبلغت أقوالهم (١٠٨٦).
- تاسعاً: فهرس اقوال التابعين وتابعيهم اشتمل على أطراف من أقوال ومسائل عدد من التابعين الواردة في الكتاب سواء كانت قولية أو فعلية أو تقريرية، وقد بلغ عددهم (١٨٥) علماً، وبلغت أقوالهم (٣٢٠٠).
- عاشراً: فهرس اقوال الفقهاء الأربعة اشتمل على أطراف أقوال ومسائل الفقهاء الأربعة في هذا الكتاب، وقد بلغت أقوالهم (١٠٢١).

الحادي عشر: فهرس أقوال أصحاب أبي حنيفة، وقد قسمناه إلى قسمين:

أصحاب أبي حنيفة. وقد اشتمل على أطراف الأقوال والمسائل الواردة
 تحت اسم (أصحاب أبي حنيفة) وقد بلغت أقوالهم (٦٢١).

ب- أقوال أصحاب أبي حنيفة كل حسب اسمه: وقد اشتمل على أطراف أقوال ومسائل كل واحد منهم على حدة، وقد بلغت أقوالهم (٣٩١).

الشاني عشر: فهرس الأقرال المنسوبة إلى أهل البلدن ، وقد بلغت أقوالهم (١٤٧). وهم:

١- أهل مكة.

٢- أهل المدينة.

٣- أمل الكوفة.

٤- أهل العراق.

٥- أهل الحجاز.

٦- أهل البصرة.

الثالث عشر: فهرس المصطلحات الفقهية والعامة.

الرابع عشر: فهرس الأعلام المترجم لهم في الكتاب.

الغامس عشر: فهرس بأسماء الكتب.

السادس عشر: فهرس الأحداث والوقائع.

السابع عشر: فهرس البلدان والأماكن.

الثامن عشر: فهرس القبائل والفرق والجماعات.

أما المجلد الثاني من فهارس (الجامع الكافي)، فقد خصصت لأقوال الأثمة الأربعة، وهم: الثلاثة من أهل البيت المنجئة:

- ١- الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الخفاة، المتوفى سنة (٤٦٦هـ).
- ٢- الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن
 أبي طالب المختلاء المتوفى سنة (٢٤٧هـ).
- ٣- الإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن
 علي بن أبي طالب التخار المتوفى سنة (٢٦٠هـ).

ورابعهم شيعي آل محمد المحدث محمد بـن منصـور المـرادي، المتـوفى سنة(٢٩٠هـ) تقريباً.

وقد خصصته لأقوالهم لأن المؤلف رحمه الله جعل الغرض الأساسي من جعه لكتاب (الجامع الكافي) هو فقه وأقوال هؤلاء الأثمة الأربعة، ولذلك حاولت قدر الإمكان أن يكون الجلد الثاني من الفهرس خاصاً بهم لنتمكن التوسع من خلاله في معرفة أقوالهم سواء أكانوا مجتمعين أم مفترقين كما سترى في الجداول الآتية، وكذلك لنتمكن من مقارنتها مقارنة تقريبية بأقوال غيرهم من الصحابة والتابعين والفقهاء، ونكون بذلك قد أسهمنا في تحقيق فرض مؤلف (الجامع الكافي) الذي ذكره في مقدمته بقوله: ((وسالت أن أختصر لك منها كتاباً أجع فيه بين قول أحمد، والقاسم، وعمد، وعُمداً عما والعلماء، فيما وافق أو خالف ليعرف، مطرحاً للأسانيد، وأن أضيف إلى والعلماء، فيما وافق أو خالف ليعرف، مطرحاً للأسانيد، وأن أضيف إلى ذلك ما انتهى إلي من قول الحسن بن يجيى، ومن قول أحمد، والقاسم، وعمد، عالم يُسْطُرُه محمد في مصنفاته المشهورة، ليكون هذا الكتاب مختصراً

كافياً، جامعاً لأصول الزيدية، فأجبتك إلى ذلك، محتسباً في ذلك الشواب من الله سبحانه)). (انظر مقدمة المؤلف ص٢٥٦ من هذا الجلد).

وقد اشتمل ذلك الجلد على الفهارس التالية:

الأول: فهرس أطراف الأقوال والمسائل التي اتفق عليها الأربعة (القاسم، أحمد، الحسن، محمد)، وقد بلغت أقوالهم (٤١).

الثاني: فهرس أطراف الأقوال والمسائل التي اتفق عليها ثلاثة من الأربعة، وقد بلغت أقوالهم (١٦٧) وهم:

١ - أحمد، القاسم، الحسن.

٧- أحمد، القاسم، محمد.

٣- أحمد، الحسن، محمد.

٤- القاسم، الحسن، محمد.

الثالث: فهرس أطراف الأقرال والمسائل التي اتفق عليها اثنان من الأربعة، وقد بلغت أقوالهم (٦٦١)، وهم:

١- أحد والقاسم.

٧- أحمد والحسن.

٣- أحمد ومحمد.

٤- القاسم والحسن.

٥- القاسم ومحمد.

٦- الحسن ومحمد

الرابع: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اختص بها الإمام القاسم بـن إبراهيم، وقد بلغت أقواله (١٣٤٨).

- الظامس: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اختص بها الإمام الحسن بسن يحيى، وقد بلغت أقواله (٩٢٩).
- السادس: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اختص بها الإمام أحمد بسن حيسي، وقد بلغت أقواله (٥٤٤).
- العابع: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اختص بهـا الحـدث عمـد بـن منصور المرادي، وقد بلغت أقواله (٦١٠٩).
- الثامن: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي خرجها المؤلف رحمه الله على أقوال الأثمة الأربعة سواء أكانت رباعية أم ثلاثية أم ثنائية أم أحادية، وقد بلغ عددها (٧٩٦).
- المتاسع: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اتفق فيها الفقهاء الأربعة مسع الأثمة الأربعة، وقد بلغت أقوالهم (٢٧١).
- العاشر: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اتفق فيها الصحابة والتابعون وتابعوهم مع الأئمة الأربعة من الزيدية، وقد بلغت أقوالهم (٦٣٥).
- العادي عشر: فهرس أطراف المسائل والأقوال التي اتفق فيها أهل البلدان مع الأثمة الأربعة، وقد بلغ حدد الأقوال (٢٣).

وقد جمعت ذلك الجهد المتواضع في مجلدين أسميتهما (الشامل الوافي في الحراف نصوص ومسائل وأقوال الجامع الكافي)، والحقيقة أنها لم تكن فهارس عادية صاختها أزرار جهاز الكمبيوتر فقط بل تتبعتها أنامل، وسهرت عليها أعين، حتى جاءت شاملة لما تضمنته أبواب (الجامع الكافي) مقربة لما تشتت في ثناياها من الأحاديث والآثار والأقوال، وافية بجداول المقارنات الفقهية للأثمة الأربعة فيما بينهم، ثم مقارنتها مع أقوال الصحابة والتابعين والفقهاء وأهل البلدان.

المطلب الثالث ترجمة المولف والأثمة الأربعة من الريدية الذين خصص هذا الكتاب أساساً نفقهم



ويشتمل على الفصول التالية:

الفصل الأول: ترجمة المؤلف

الفصل الثَّاني: ترجمة الإمام القاسم بن إبراهيم

الفصل الثالث: ترجمة الإمام أحمد بن عيسي بن زيد 🛬

الفصل الرابع: تُرجمةً إلامام الحسن بَنْ يَحيَّى بِنْ زِيدَ

الفصل الخامس: ترجمة الحافظ محمد بن منصور الرادي

تُنْبِيه: لم أتوسع في تراجم هؤلاء الأثمة العظماء لأن شهرتهم تغني من ذلك، وإنما توسعت في ترجمتي الإمام أبي عبد الله العلوي مؤلف الكتاب، والحافظ المرادي من حيث المشائخ والتلاميذ لما يترتب على ذلك من فوائد علمية هامة وخصوصاً للمشتغلين بالأسانيد وتتبع الروايات.

الفصل الأول ترجمة المؤلف الإمام الحافظ أبي عبد الله العلوي

نسبه

هو السيد، الشريف، الإمام، الحافظ، الحجة، أبو عبد الله: محمد بن علي بن الحسن بن عبد الرحن بن القاسم بن محمد البطحاني ابن القاسم بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب الطفة.

مولده ونشأته

ولد ﷺ في شهر رجب سنة (٣٦٧هــ) في مدينة (الكوفة) العامرة بالعلم والأدب، ونشأ في ظل أسرة علوية كريمة تحب العلم وتشغف بمكارم الأخلاق.

بكر إلى تحصيل العلوم بهمة عالية وعزيمة سامية منذ نعومة أظفاره، حيث ابتدأ حياته العلمية على يد والده، والذي أفاده إفادة عظيمة، خاصة في الحديث وعلومه. كما تنقل بين عدد كبير من مشائخ (الكوفة)، ورحل _ أيضاً إلى مشائخ (بغداد).

مشانخه

ولعل من المناسب ذكر بعض مشائخه اللين أخمد عنهم تلقياً أو رواية، وقد تتبعتهم من خلال ذكره لهم في عدد من مؤلفاته، والسي منها: الكتاب الذي بين يديك (الجامع الكافي) وكتاب (الأذان بحي على خير العمل) وكتاب (فضل زيارة الحسين) وكتاب (تسمية من روى عن الإمام زيد على من التابعين) وكتاب (فضل الكوفة).

ومن أبرز هؤلاء المشائخ والرواة الذين نكرهم:

- ١- إبراهيم بن أحمد الطُّبري، أبو إسحاق المقرئ.
 - ٢- إبراهيم بن محمد النظامي.
 - ٣- أحمد بن إبراهيم بن سلمة الكهيلي.
 - ٤- أحد بن أصرم.
- ٥- أحمد بن الفرَّج بن منصور بن حجاج الوراق.
- ٦- أحد بن الوزير بن أحد بن على بن سعيد الدهقان الكوفي.
 - ٧- أحمد بن زيد بن يسار، أبو العباس البيساني.
 - ٨- أحمد بن عبد الله الجواليقي، أبو خازم.
- ٩- أحد بن عبد الله بن الخضر، أبو الحسين السُوسَنْجَرْدِي المعدل البغدادي.
 - ١٠- أحمد بن على البَجَلي المُقْرئ، أبو عبد الله العطار.
 - ١١- أحمد بن على بن الحسن الهذلي، أبو عبد الله.
 - ١٢- أحمد بن محمد بن إبراهيم.
 - ١٣- أحمد بن محمد بن أبي الأشتر العطار.
 - ١٤- أحد بن عمد بن أحد، أبو طاهر التميمي القصار.
 - ١٥- أحمد بن محمد بن بنان، أبو الطيب.
 - ١٦- أحمد بن محمد بن علي الصوفي التميمي.
 - ١٧- أحد بن عمد بن عمران، أبو الحسن.
 - ١٨- أمة السلام بنت القاضي أحد بن كامل بن شجرة البغدادية.

١٩- جعفر بن أحمد بن عبد ربه الدهقان.

٢٠ جعفر بن أحمد بن ليث البجلي القصار.

٢١- جعفر بن محمد بن الحسين بن حاجب، أبو عبد الله.

٧٢- جعفر بن محمد بن عيسى بن على بن محمد الجعفري.

٢٣- جناح بن نذير بن جناح، أبو محمد المحاربي.

٢٤- الحسن بن الحسين بن حبيش المُقرئ.

۲۰- حسن بن حسن بن عامر.

٢٦- الحسن بن علي بن بزيغ.

٧٧- الحسن بن محمد (عن عبد العزيز).

٢٨- الحسين بن أحمد المقرئ.

٢٩- الحسين بن أحمد بن أبي داود الجعفري القطّان.

٣٠- حسين بن العُطّار.

٣١- الحسين بن حسن.

٣٢- الحسين بن محمد بن إسماعيل بن أبي عابد، أبو القاسم (قاضي الكوفة)

٣٣- الحسين بن محمد بن الحسن البجلي المُقْرئ.

٣٤- الحسين بن محمد بن الحسن بن علي بن الحسين بن يعقوب.

٣٥- الحسين بن محمد بن الحسين الخزاز.

٣٦- حفص بن محمد، أبو القاسم.

٣٧- زيد بن أبي هاشم جعفر بن محمد العلوي.

٣٨- زيد بن جعفر بن حاجب، أبو الحسين الخزاز.

٣٩- زيد بن محمد بن المؤدب.

٤٠- صالح بن أحمد الخراز.

٤١- صالح بن أحمد العطار.

- ٤٢- الضحاك بن عبيد الله بن أبي قتيبة الغنوي.
 - ٤٣- عبد الرحن المستكائي، أبو الحسن.
- ٤٤- عبد السلام بن أحمد بن على بن حبة الخزاز التغلبي.
- ٥٤- عبد العزيز بن إسحاق بن جعفر، أبو القاسم البغدادي.
 - ٤٦- عبد الله بن أحمد بن على العَطَّار البَجَلي.
 - ٤٧ عبد الله بن بشر بن مجالد البَجَلى.
 - ٤٨- عبد الله بن عمد بن هشام التيملي.
 - ٤٩- عبد الله بن الحسين بن محمد، أبو محمد الفارسي.
 - ٥٠- عبد الله بن جعفر بن محمد الجعفري.
 - ٥١- عبد الله بن مجالد بن بشر الحاربي (ولعله البجلي).
- ٥٦- عبد الواحد بن محمد بن عبد الله، أبو عمر بن مهدي البغدادي.
 - ٥٦- علي بن الحسن بن عبد الرحن العلوي (والد المؤلف).
 - ٥٤- علي بن الحسن بن يحيى، أبو الحسين العلوي.
 - ه ٥- علي بن الحسين، أبو القاسم العُرْزِمي.
 - ٥٦- على بن حيان بن قيس الأسدي.
- ٥٧- علي بن سهل بن محمد بن أبي حيان، أبو الحسن التيمي المعدل.
 - ٥٨- علي بن عبد الله بن محمد بن بيان، أبو الطيب.
 - ٥٩- علي بن عبد الرحن بن أبي السري، أبو الحسن البكائي.
 - ٦٠- علي بن محمد بن إسحاق الخزاز المقرئ.
 - ٦١- علي بن محمد بن الحسين بن حاجب، أبو القاسم.
 - ٦٢- علي بن محمد بن الفضل المؤدب الدهقان.
 - ٦٢- على بن محمد بن بنان الشيباني.
 - ٦٤- علي بن يعقوب بن السري.

٦٥- عمر بن إبراهيم، أبو حفص الكتاني المُقْرئ.

٦٦- عمر بن عبد الواحد بن مهدي البغدادي.

٦٧- عمر بن على، أبو حازم الوشا القرشي.

٦٨- كعب بن عمرو بن جعفر بن أحمد، أبو النصر البلخي.

٦٩- مجالد بن بشر، أبو عبد الله البجلي.

٧٠- محمد بن إبراهيم الكتاني.

٧١- محمد بن إبراهيم بن سلمة بن كهيل.

٧٢- محمد بن أبي العباس الوراق.

٧٣- محمد بن أبي هاشم جعفر بن محمد العلوي.

٧٤- محمد بن أحمد النهمي.

٧٥- محمد بن أحمد بن إبراهيم المُقْرئ.

٧٦- محمد بن أحمد بن الحسين بن عبد الله، أبو الحسن الجواليقي.

٧٧- محمد بن أحمد بن عبد الله التميمي.

٧٨- محمد بن أحمد بن عمرو.

٧٩- محمد بن الحسن بن محمد بن حطيط الأسدي.

٨٠- محمد بن الحسين، ابن الصباغ القرشي.

٨١- عمد بن الحسين السلمي.

٨٢- محمد بن الحسين بن جعفر بن النحاس التيمي أو التَّيْمُلي، أبو الطيب البزار.

٨٣- محمد بن الحسين بن عبد الصمد الجُمُّفي، أبو الحسن.

٨٤- محمد بن الحسين بن غُزَّال الحارثي (أو المحاربي) الخزاز.

٨٠- محمد بن الحسين بن محمد بن الحسن البجلي المقرئ.

٨٦- محمد بن العباس الحداء المقري، أبو طالب.

٨٧- محمد بن جعفر التميمي، ابن النجار، أبو الحسن النحوي.

٨٨- محمد بن جعفر بن عبد الكريم بن بديل، أبو الفضل الخزاعي الجرجاني
 ٨٩- محمد بن جعفر بن محمد بن هارون، أبو الحسن ابن النجار التميمي
 النحوي المقرئ.

٩٠- محمد بن حاجب.

٩١- محمد بن حجاج، أبو الطيب.

٩٢- عمد بن حمد بن عمد بن حمد اللخمي.

٩٢- محمد بن زيد بن أحمد التميمي.

٩٤- محمد بن زيد بن علي بن جعفر بن مروان، أبو عبد الله البغدادي.

٩٠- عمد بن طلحة النعالى البغدادي.

٩٦- محمد بن عبد الله بن محمد بن عبيد الله، أبو المفضل أو الفضل الشيباني (ابن همام).

٩٧- محمد بن عبد الرحن، أبو طاهر المخلص الذهبي.

٩٨- محمد بن عبد الله بن الحسين الجعفي المعروف بـ(الهاروني).

٩٩- محمد بن عبد الله بن المطلب، أبو المفضل الشيباني.

١٠٠- محمد بن عبد الله بن خالويه.

١٠١- محمد بن عثمان المقرئ الدقاق.

١٠٢- محمد بن على العطار، أبو عبد الله المقرئ البجلي.

١٠٣- محمد بن علي بن الحسن الوشاء، أبو خالد.

١٠٤- عمد بن على بن الحسين بن أبي الجراح، أبو عبد الله.

١٠٥- محمد بن علي بن الحكم الهمداني، أبو عبد الله.

١٠٦- محمد بن علي بن بزه.

١٠٧- محمد بن على بن بنان.

١٠٨- محمد بن علي بن عامر الكندي، أبو الحسين البندار.

١٠٩- عمد بن علي بن عبد الله الخراز.

١١٠- محمد بن علي بن عمر بن يحيى، أبو الحسن العلوي.

١١١- محمد بن على بن مجالد، أبو الوليد.

۱۱۲- محمد بن محمد بن الحسين بن عيسى بن يحيى بن الحسين بن الحسين بن زيد بن على، أبو الطاهر.

١١٣- محمد بن عبد الله بن علي بن عبد الله بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب.

١١٤- محمد بن محمد بن نوح.

١١٥- محمد بن محمود بن بنت الأشج الكندي الكوفي.

١١٦- ميمون بن على بن حميد المقرئ.

١١٧- يحيى بن الحسن بن يحيى العلوي.

هؤلاء هم أبرز مشائخه الذين روى عنهم، ومن الملاحظ أنهم من جميع المذاهب، ومختلف المشارب، وقد شهدوا بتقدمه وفضله وسعة علمه، فلقبوه بدرمُسُنِد الكوفة وحافظها) و(علامة بغداد وإمامها) وهذه ألقاب قل من يحصل عليها في عصره، فهي بمثابة أوسمة لا ينالها سوى من رسخ في العلم، وتبحر في الحفظ والفهم.

تلامذته

ولما استقر به الحال في الكوفة مسقط رأسه، وبيت علمه الأول، قصده كوكبة من الحفاظ الكبار من مختلف المذاهب، ومنهم الحافظ محمد بن على الصوري المتوفى سنة (٤٤١هـ)، وقد هاجر إليه من بغداد وكان لا يفتخر بشيخ كافتخاره بالحافظ العلوي، بالرغم أنه تتلمذ على عدد كبير من المشائخ، والحافظ الصوري يعد من حفاظ السنة المرموقين في القرن الخامس الهجري .

⁽١) انظر ترجته في تاريخ بغداد: ١٠٣/٣.

وهناك قائمة طويلة من الحفاظ والعلماء اللهن أخلوا عنه ﷺ، ولـو تتبعناهم كما تتبعنا مشافخه لطال بنا المقام، ولكن نذكر أبرزهم:

- ١- إبراهيم بن محمد بن حزة، أبو علي.
- ٢- أحمد بن سعيد بن وهب بن سلمان الدهقان.
- ٣- أحد بن عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي العباسي، أبو منصور الكوفي البغدادي.
 - ٤- أحمد بن محمد بن الصائغ الخراز.
 - ٥- أحمد بن محمد بن حزة، أبو المعالى.
 - ٦- أحمد بن عمد بن دفسلله المقرئ المعدل، أبو الطاهر.
 - ٧- الحسن بن محمد بن معية الشريف أبو طاهرالعلوي.
 - ٨- الحسين بن محمد بن سليمان.
 - ٩- زيد بن ناصر، أبو الحسن العلوي الحسيني.
 - ١٠- سعيد بن محمد بن أحمد، أبو غالب الثقفي الكوفي.
 - ١١- عبد الجبار بن الحسن بن معية العلوي، أبو الحسين.
 - ١٢- عبد الواحد بن محمد بن محمد بن أبي خازم.
 - ١٣- عبد المنعم بن يحيى بن معقل الكوفي.
 - ١٤- على بن الحسن بن جعدة.
 - ١٥- على بن الحسن بن قطبان الخثعمي.
 - ١٦- على بن الحسين الزيدي صاحب كتاب (الحيط بالإمامة).
 - ١٧- على بن عبد الصمد التميمي، أبو الحسن النيسابوري.
 - ١٨- على بن على بن الرطاب الكوني.
 - ١٩- على بن قُطِّر الممداني الكوفي.
 - ٢٠- على بن محمد، أبو الحارث الجابري الكوفي.

٢١- علي بن محمد بن أبي الغنائم بن يحيى بن الحسين العلوي.

٢٢- علي بن محمد بن الخياط.

٢٣- على بن محمد بن الطيب، أبو الحسن المالكي.

٢٤- علي بن محمد بن حمزة، أبو الحسين.

٢٥- على بن محمد بن زيدان المقرئ، أبو القاسم.

٢٦- علي بن محمد بن محمد بن أبي خازم.

٧٧- عمر بن إبراهيم الزيدي العلوي النحوي.

۲۸- مبارك بن محمد بن الخيال.

٢٩- محمد بن أحمد بن بحسل، أبو عبد الله العطار.

٣٠- محمد بن أحمد بن شهريار.

٣١- محمد بن أحمد بن يعقوب، أبو الفتح.

٣٢- محمد بن الحسن بن إسحاق، أبو الحسن الكوفي.

٣٣- محمد بن الحسن بن علي بن الهيثم.

٣٤- محمد بن الحسن بن نقطة، أبو عبد الله.

٣٥- محمد بن الحسين بن المطرز، أبو منصور.

٣٦- محمد بن حمزة بن أبي شيبة.

٣٧- محمد بن زيد بن فروخ.

٣٨- محمد بن سعيد بن وهب بن سلمان الدهقان.

٣٩- محمد بن عبد الوهاب الشعيري الكوفي.

٤٠ عمد بن عبيد الله العراقي العلوي، أبو عبد الله.

٤١- محمد بن علوي بن غيرة.

٤٢- عمد بن على بن عبد الله، أبو عبد الله الصوري الحافظ.

٤٣- محمد بن على بن محمد بن غبرة.

٤٤- محمد بن علي بن ميمون، أبو الغنائم النرسي الكوفي.

10- محمد بن محمد بن أبي خازم، أبو الطيب.

٤٦- محمد بن محمد بن الحسن بن نقطة.

٤٧- محمد بن محمد بن حزة، أبو الحارث.

٤٨- محمد بن يجيى الثقفي.

٤٩- ميمون بن على بن نقطة.

٥٠- ناصر بن محمد بن على بن العباس، أبو الفتح.

٥١- يجيى بن الحسن بن على بن الميثم.

٥٢- يحيى بن محمد الثقفي، أبو منصور.

إجماع العلماء على غضله وعلمه

ومما تميز به الحافظ أبو عبد الله العلوي، أنه كان محل تقدير جميع المداهب، ولن أبالغ إذا قلت إنه من الجمع على فضله وعلمه عندهم، وهذه نماذج من مظاهر إعجابهم به، وثنائهم عليه:

فهذا الذهبي _ من علماء السنة _ يقول: ((الإمام المحدث الثقة العالم البقية مسند الكوفة أبو عبد الله محمد بن علي)) إلى أن قال: ((وكان حافظاً خرج عنه الحافظ الصوري)) (١)

ووصفه ابن عماد الحنبلي بـ(مسند الكوفة)``.

وذكره الطهراني من الإمامية في (طبقات أصلام الشيعة) (وكذلك في (الذريعة إلى مصنفات الشيعة) ووصفه بالشريف الزاهد .

⁽١) سير أحلام النبلاء: ١٧/ ٦٣٦.

⁽٢) شلرات اللمب: ٣/ ٢٧٤.

⁽٣) انظر: طبقات أعلام الشيعة: ١٧٠-١٧٢.

⁽٤) اللريعة إلى مصنفات الشيعة: ٤/ ٥٠٥.

وأما كتب الزيدية، فهي مليئة بذكره، مشحونة بالرواية عنه، وقد وصفه إبراهيم بن القاسم في (طبقات الزيدية) بـ(السعة العابد، مسند الكوفة) (١٠).

مؤلفاته

وإذا رجعنا إلى تراثه الفكري وثروته العلمية وجدناها شاهدة على رسوخ قدمه وسعة علمه، ومن أهمها:

- ١- كتاب (الجامع الكافي) موسوعة حديثية فقهية عظيمة، حــوى كــثيراً مــن
 العلوم، واشتمل على أقــوال الصــحابة والأثمــة والتــابعين والفقهــاء مــن
 مختلف المذاهب وقد تقدم الكلام عنه.
- ٢- كتاب (الأذان بحي على خير العمل) وهو شاهد على سعة علم المؤلف وحفظه للأدلة، فقد أورد حول مسألة الأذان بحي على خير العمل أكثر من مائة وتسعين نصاً مسنداً، وقد طبع هذا الكتاب سنة (١٣٩٦هـ) بتحقيق السيد العلامة المرحوم/ يجيى بن عبد الكريم الفضيل رحمه الله.
- ٣- كتاب (فضل زيارة الحسين) اشتمل على كثير من الأحاديث والأثار الدالة على فضل زيارة أهل البيت عموماً والإمام الحسين بن علي على خصوصاً، طبع بتحقيق السيد أحمد الحسيني.
- ٤- كتاب (تسمية من روى عن الإمام زيد) اشتمل على تسع وعشرين ترجة لبعض مشاهير التابعين، وذكر حديث كل واحد منهم، طبع مؤخراً بتحقيق الأستاذ/ صالح قربان.
- ٥- كتاب (التعازي) ذكره العلامة الطهراني في كتابه (الذريعة) وذكر أنه كان

⁽١) طبقات الزيدية: -خ-.

عند العلامة النوري بمكتبته، عن نسخة في مكتبة الإمام الرضا هي في مشهده (۱)، وذكره العلامة النوري في (مستدرك الوسائل) (۱).

- ٦- كتاب (فضل الكوفة وفضل أهلها) اشتمل على عدد من فضائل الكوفة وأهلها، نسخة من الجوزء الأول في دار الكتب الظاهرية بدمشق ضمن الجموع رقم (١٩٣) من الورقة (٢٨٣-٣٠٨) حسب السيد الحسيني .
- ٧- كتاب (التاريخ) نقل عنه ابن نقطة في كتابه (الاستدراك) في كلمة (بـزه)
 كما نقل عنه ابن ماكولا في كتابه (الإكمال)^(١).
- ٨- كتاب (المقنع في الفقه) ذكره ابن حابس^(٥). وذكره ابـن أبـي الرجـال في
 (مطلع البدور)^(١) باسم (المقنع في فقه زيدية كوفان رضي الله عنهم).

وفاته

وبعد حياة علمية حافلة بالعلم والعمل، زاخرة بالإيمان والزهد والتقـوى، توفي في شهر ربيع الأول سنة(٤٤٥هـ).

مصادر ترجمته

١- تاريخ الإسلام للذهبي.

٢- التحف شرح الزلف.

⁽١) الذريعة إلى مصنفات الشيعة: ٤/ ٢٠٥.

⁽٢) مستدرك الوسائل: ٢/ ٢٧٠.

⁽٣) انظر: مقدمة تحقيق فضل زيارة الحسين.

⁽٤) انظر: مقدمة تحقيق فضل زيارة الحسين.

⁽٥) انظر: مقدمة كتاب المقصد الحسن -خ-.

⁽٦) مطلع البدور٢/ ١٥٢.

- ٣- الذريعة إلى تصانيف الشيعة ٤ / ٢٠٥ و ١٦ / ٢٧٢.
 - ٤- سير أعلام النبلاء للذهبي ١٧/ ٦٣٦.
 - ٥- شذرات الذهب لابن العماد ٣/ ٢٧٤.
- ٦- طبقات أعلام الشيعة للعلامة الطهراني، أعلام القرن الخامس ص ١٧٠-١٧٢.
 - ٧- طبقات الزيدية خ -، للعلامة إبراهيم بن القاسم بن المؤيد بالله.
 - ۸- العبر للذهبي ۳ / ۲۱۰ .
 - ٩- الفلك الدوار، للعلامة صارم الدين الوزير.
 - ١٠- مستدرك الوسائل للعلامة النوري ٣ / ٣٧٠ .
 - ١١- معجم المؤلفين ١٠/٣١٦.
 - ١٢- مقدمة الفوائد المنتقاة للحافظ الصورى.
 - ١٢- مقدمة فضل الكوفة.
 - ١٤- مقدمة فضل زيارة الحسين.
 - ١٥- مقدمة الأذان بحي على خير العمل.
 - ١٦- المقصد الحسن والمسلك الواضح السنن للقاضى ابن حابس.
 - ١٧- المنتظم لابن الجوزي ٩ / ١٨٩.

الفصل الثاني ترجمة الإمام القاسم بن إبراهيم"

نسبه

هو أبو محمد الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الإمام على بن أبي طالب التَّفَيُّة.

وأمه: هند بنت عبد الملك بن سهل بن مسلم بن عبد الرحمن بـن عمـرو بـن سهيل بن عبد شمس بن عبد ود بن نضر بن مالك بن خَسِل بن عامر بن لؤي.

علمه ومؤلفاته

كان نجم آل الرسول صلى الله عليه وعلى آله، المبرز في أصناف العلوم وبنها ونشرها وإذاعتها، تصنيفاً وإجابة عن المسائل الورادة عليه، والمتقدم في الزهد والخشونة ولزوم العبادة.

ومن أحب أن يعرف تقدمه في علم الكلام فلينظر في: (كتاب الدليل) الذي ينصر فيه التوحيد، ويحكي مذاهب الفلاسفة، ويناقشها وينقدها ويفند شبهاتها... إلخ، ويستكلم في التراكيب والهيئة، وفي : (كتاب السرد على ابن المقفع) ونقضه كلامه في (الانتصار) لما فيه من التثنية، وفي الكتاب الذي حكى فيه (مناظرته للملحد بأرض مصر)، وفي (كتاب الرد على الجبرة)، وفي (كتاب الود على الجبرة)، وفي (كتاب الناسخ والمنسوخ)،

 ⁽١) لم أتوسع في ترجمته الشريفة لأن شهرته تغني هن التعريف به، وقد اكتفيت بما ورد صنه في
 (الإفادة في تاريخ الأئمة السادة) للإمام أبي طالب يجيى بن الحسين الهاروني المتوفى سنة
 (١٤٤هـ) بتصرف: ص١١٥ – ١٢٧، ط: ١، دار الحكمة اليمانية.

وفي كلامه في (فصول الإمامة) والرد على غالفي الزيدية، وفي (كتــاب الــرد على النصارى).

قال الإمام أبو طالب ﴿ وحدثني أبو العباس الحسني رحمه الله قال: سمعت أبا بكر محمد بن إبراهيم المقانعي، يذكر عن أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود، عن مشائخه أن جعفر بن حرب دخل على القاسم بن إبراهيم ﴿ وَ وَقَائِقَ الكلام، فلما خرج من عنده قال الأصحابه: أين كنا عن هذا الرجل، فوالله ما رأيت مثله؟!

ومن أحب أن يعلم براعته في الفقه ودقة نظره في طرق الاجتهاد، وحسن غوصه في انتزاع الفروع، وترتيب الأخبار، ومعرفته باختلاف العلماء، فلينظر في أجوبته عن المسائل التي سُئل عنها، نحو: (مسائل جعفر بن عمد النيروسي، وعبد الله بن الحسن الكلاري) التي رواها الناصر للحق الحسن بن علي رضي الله عنه، وكان سمعها منهما، وفي (كتاب الطهارة) وفي (كتاب صلاة اليوم والليلة) وفي (مسائل علي بن جهشيار)، وهو جامع (الأجزاء المجموعة في تفسير قوارع القرآن) عنه هي ، وفي (كتاب الفرائض والسنن) الذي يرويه إبنه محمد عنه، وليتأمل عقود المسائل التي عقدها فيه، وفي (كتاب المناسك).

كوكية من تلاميده

وله من الأصحاب الذين أخذوا العلم عنه الفضلاء النجباء، كأولاده: محمد، والحسن، والحسن، وسليمان، وكمحمد بن منصور المرادي، والحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي عم يحيى بن عمر الخارج بالكوفة، ويحيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله العقيقي صاحب (كتاب الأنساب) وله إليه مسائل، ومنهم: عبد الله بن يحيى القومسي العلوي الذي أكثر الناصر للحق

الحسن بن على رضي الله عنه الرواية عنه، ومنهم: محمـد بـن موســـى الحــواري العابد قد روى عنه فقها كثيرا، وعلى بن جهشيار، وأبـو عبـد اللّـه أحمـد بـن محمد بن الحسن بن سلاّم الكوفي صاحب فقه كثير ورواية غزيرة.

وأما زهده ﷺ فمما اتفق عليه الموافق والمخالف، ومن أحب أن يعـرف طريقته فيه، فلينظر في كتابه في (سياسة النفس)، وكان الناصر رضى الله عنــه إذا ذكره يقول: زاهد خُشِن.

ومن فحول شعره قوله:

وأقصَّر في السيمنَّى لَحِد __ول مُنْح___ق إذا طافيت به الـــــ وجنخ اللبل مُعَنَّلِجُ ـــتُ حيــث المـــال والـــ ويقــــــــــــــــــــــ الــــــــو زرُ والحُـــــــ تَضَـــايقُ بــــى وتُثُفُّ تطــــــاير دونـــــــهُ الْمُهَـــ

وطــــافَ بِحَــــالِكي وَضَــــحٌ عليـــه مــــن البِلــــي نَهَـــ فلست لسفس مكتسب غسلاة مسن السردى أسبج تَعلِ عب ا د مست ِ في مهسل ف ف إن الحبسل مُنْسسلَمجُ فَهَبْ كِ رَبُّعْ تِ فِي مَهَ لِ تُ رُويَ لَهُ عاتب إِ اســــــرك أن أكــــون رتعــــ فاسلب مساكلفست بسه ذريسني جلسف قاضيية ولا تــــــرمِين بـــــــي غُرَضــــــــأ

وقال ﷺ في مرثية أخيه:

مسرمُ الكسرى ومسلُ الجفسون عسا يُهسيخ لسك الأسسى بعث ت سواكب مبرة خُتُ ر الزمانُ بعهده ومسطَّت عليه بددُ المنون فـــنعي إلـــيُّ مصــابُه نفسي وغيُّض من شُعُوني مُلَــــتُ المنــــونُ تصــــرمى آنــــت مقارفــــة المنـــون مِسفَتُ المنسى وطسويت مسن عَلَسق المنسى كشسحاً فبسيني ما فاز بالخفض(١) امرر جمل المني أدني قرين المسفان يُتوسع نفسه ال آمال حيناً بعد حين غمير الرجياء فيواده لم يقصص مصن حاجاته نُصُ الْكُلُ مُ همَّة حَمَّالُ الْعِبَاءُ الحَلْمِينَ لله دَرُّ حصابة باعوا التَّظَابُن باليقين فسسمت بهسم همسم العُسلا عسن صفقة الحسط الغسيين فَـــــتَاثَلُوا عِــــزُ التقــــى وذخـــيرَة الفَضـــل المـــين

وشحاك فقهدان الخدين خلجات صرف نبوى شيطون غَرِقَت لها مُقَـلُ العيـون ودهته أنجيَة الظنون وطرراً ولم يُمهر للدين

وكان الناصر للحق الحسن بن علي ﷺ يقول: لو جاز أن يقرأ شيء مـن الشعر في الصلاة لكان شعر القاسم على.

صفته عليه السلام

كان عِينَا الله الحلق، أبيض اللون، كثُّ اللحية، وكانت لحيته كالقطنة لشلة البياض.

⁽١) الْخَفض والْحَفْيْضَة: لين العيش وسعته. (المنجد:١٨٩).

وقال الإمام الناصر الحسن بن علي الأطروش رضي الله عنه: رأيت كتاباً له وقال الإمام الناصر الحسن الكلاري، وكان عنوانه: يدفع إن شاء الله إلى أبي عمد عبد الله بن الحسن حفظه الله من أبي الحسن. قال عبد الله بن الحسن: وبهذا يكنيني على كنيته. قال: ورأيت خطه داخل الكتاب وهو خط وسط حَسَن بَيِّن.

مبايعته

استشهد أخوه محمد بن إبراهيم وهو بمصر، فلما عُرَفَ ذلك دعا إلى نفسه وبَثُ الدعاة وهو على حال الاستتار، فأجابه عَالَم من النّاس من بلدان مختلفة، وجاءته بيعة أهل مكة، والمدينة، والكوفة، وأهل الري، وقروين، وطبرستان، والديلم، وكاتبه أهل العدل من البصرة، والأهواز، وحشوه على الظهور وإظهار الدعوة، فأقام علي بمصر نحو عشر سنين.

واشتد الطلب له هناك من عبد الله بن طاهر، فلم يمكنه المقام، فعاد إلى بلخ، بلاد الحجاز وتهامة، وخرج جماعة من دعاته من بني عمه وغيرهم إلى بلخ، والطالقان، والجوزجان، فبايعه كثير من أهلها، وسألوه أن ينفذ إليهم بولده ليظهروا الدعوة.

فانتشر خبره قبل التمكن من ذلك، فتوجهت الجيوش في طلبه نحو اليمن، فاستنام إلى حيّ من البدو واستخفى فيه.

وأراد الخروج بالمدينة في وقت من الأوقات، فأشار عليه أصحابه بـأن لا يفعـل ذلك، وقالوا: المدينة والحجاز تسرع إليهما العساكر ولا يتمكن فيهما من السير.

ولم يزل على هذه الطريقة مثابراً على الدعوة صابراً على التغرب والـتردد في النواحي والبلدان، متحملاً للشدة، مجتهداً في إظهار دين الله. ولما اجتمع أمره وقُرُبَ خروجه بعد وفاة المأمون وتولي محمد بن هارون الملقب بالمعتصم، تشدد محمد هذا في طلبه وأنفذ الملقب بـ(ببغا الكبير وأشناش) في صاكر كثيرة كثيفة في تتبع أثره، وأخرِج إلى الانفراد عن أصحابه وانتقض أمر ظهوره.

وكان قد ورد الكوفة في بعض الأوقات، واجتمع معه هناك في دار عمد بن منصور أحمد بن عيسى بن زيد فقيه آل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وعابدهم، وعبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بالفاضل الزاهد، والحسن بن يجيى بن الحسين بن زيد، وكانت فضيلة السبق إلى منابلة الظالمين والامتناع من بيعتهم وترك متابعتهم والانقياد لهم انتهت إلى هؤلاء من جملة أعيان العترة، فاختاروا القاسم على للإمامة وقدموه على أنفسهم، وقالوا له: أنت أحقنا بهذا الأمر لفضل علمك، وبايعوه، وذلك في سنة عشرين ومائتين ".

نبذ من سيرته

قال الإمام أبو طالب حاكياً عن أبي العباس الحسني: حدثني أبو العباس رحمه الله قال: سمعت أبا زيد عيسى بن محمد العلوي رحمه الله يقول: قلت لحمد بن منصور: النّاس يقولون: إنك لم تستكثر من القاسم هيك . قال: بلى، صحبته فيما كنت أقع إليه خساً وعشرين سنة، فقلنا له: إنك لست تكثر الرواية عنه، قال: كأنكم تظنون أنا كلما أردنا كلمناه، مَنْ كان يجسر على ذلك منا! ولقد كان له في نفسه شغل، كنت إذا لقيته لقيته كأنما ألبس حُزْناً.

وقال أيضاً حاكياً عن أبي العباس الحسني: وحدثني عن جده الحسن بن إبراهيم، عن أبي عبد الله الفارسي وكان خادم القاسم على وملازمه في السفر والحضر، قال: دخلنا معه على حين اشتد به الطلب _ أظنه قال: أوائـل

⁽١) ستأتي قصة الاجتماع مفصلة في (الفصل الرابع ترجة الإمام الحسن بن يحيى).

بلاد مصر _ فانتهى إلى خان، فاكترى خمس حجر متلاصقات، فقلت له يا بن رسول الله نحن في عُوز من النفقة وتكفينا حجرة من هذه الحجر، ففرغ حجرتين عن اليمين وحُجرتين عن اليسار، ونزلنا معه الوسطى منهن، وقال: هو أوقى لنا من مجاورة فاجر وسماع منكر.

وقال أيضاً: وحدثني عن جده، عن أبي عبد الله الفارسي قال: ضاق بالإمام القاسم على المسالك واشتد الطلب، ونحن مختفون معه خلف حانوت أسكافي من خُلصان الزيدية، فَنُودِي نداء يبلغنا صوته: برئت الذمة محن آوى القاسم بن إبراهيم، وممن لا يدل عليه، ومن دل عليه فله ألف دينار، ومن البز كذا وكذا. والأسكافي مطرق يسمع ويعمل ولا يرفع رأسه، فلما جاءنا قلنا له: أما ارتّعت؟ قال: ومن لي بارتياعي منهم، ولو قُرَّضْتُ بالمقاريض بعد إرضاء رسول الله عني في وقايتي لولده بنفسي.

بعض من صور عبادته وزهده

وقال أيضاً حاكياً عن أبي العباس الحسني: وحدثني عن جده، عن أبي عبد الله الفارسي قال: حججنا مع القاسم بن إبراهيم ﷺ، فاستيقظت في بعض الليل وافتقدته، فخرجت وأتيت المسجد الحرام؛ فإذا أنا به وراء المقام لاطنا بالأرض ساجدا، وقد بل الثرى بدموعه، وهو يقول: إلمي من أنا فتعذبني، فوالله ما تشين ملكك معصيتي، ولا تزين ملكك طاعتي.

وقال: وحدثني رحمه الله، عن عبد الله بن أحمد بن سلام رحمه الله، أنه قال عن نفسه أو عن أبيه: لست أجسر على النظر في (كتاب الهجرة) للقاسم هيئي، وأومى إلي أن ذلك لما فيه من التخشين والتشديد في الزهد وترك الدنيا والتباعد من الظالمين.

معاداته للظالين

وحكى الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ﴿ الله عن أبيه أن المأمون كلف بعض العلوية أن يتوسط بينه وبين القاسم على، ويصل ما بينهما على أن يبذل له مالاً عظيماً، فخاطبه في أن يبدأه بكتاب أو يجيب عن كتابه، فقال عنه: لا يراني الله تعالى أفعل ذلك أبدا!!

وعندما حملت إليه بعض الأموال ردها، فلامه أهله على ذلك فقال:

تقسول السعى أتسارده لهسا وقساء الحسوادث دُونَ السردى السب تسرى المسال منهكة عسارم أفواهها بساللهي فتلست لمساوهسي أوامسة وأفي عيشها لوصبحت ماكفي كفساف امسرع قسانع قوتُسبه ومن يسرض بالعيش نبال الغنبي فسإتى ومسارمست في نيلسه وقبلك حب الغنسي ما اذكما كلى الماء هاجت له شهوة فخساف عواقها فساحتمى

وكان ﷺ انتقل إلى الـرُس(١) في آخـر أيامـه، وهـي: أرض اشــتراها ﷺ وراء جبل أسود بالقرب من ذي الحليفة، وبني هناك لنفسه ولولده، وتوفي بها ـ وقد حصل له ثواب الجاهدين من الأثمة السابقين ـ سنة ست وأربعين ومائتين، وله سبع وسبعون سنة، ودنن فيها، ومشهده معروف يزوره من يريد زيارته فيخرج من المدينة إليه.

⁽١) تبعد من المدينة المنورة نحو ٧٠كم إلى جهة الشرق، وهي معروفة حاليـاً بقريـة (الـرَّدَّادي)، وبها مقبرة معروفة، بها قبور كوكبة من أهل البيت، منهم: الإمام القاسم بن إبراهيم، وقد أتيت هذه القرية، وتشرفت يزيارة مراقدهم الشريفة، وشأهدت آثار مستجد الإمسام القاسسم الجاور لتلك المقبرة، وقد جمعت أسماء المُقبورين من أهـل البيت فيهـا، وإن شـاء الله في القريب العاجل سيتم نشرها، مساهمة في حفظ تاريخ أهل البيت عليهم السلام.

الفصل الثالث ترجمة الإمام أحمد بن عيسي عليه السلام

نسبه:

هو الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب _ رضي الله عنهم أجعين _ كان يلقب ب (فقيه آل محمد) ويعرف بـ (المختفي) لأنه اختفى عن أنظار السلطة العباسية ستين سنة (١) فرارأ بدينه ومعتقده.

مولده:

ولد _ رضي الله عنه _ سنة (١٥٧هـ)، قال أبو الفرج الأصفهاني المتوفى سنة (٣٥٦هـ): حدثني أحمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن منصور [المرادي] قال: سألت أحمد بن عيسى كم تعد من السنين؟

قال: ولدت يوم الثاني من الحرم سنة سبع وخسين ومائة (٢).

يذكر أن والده _ رحمه الله تعالى _ توفي وابنه هـ ذا لا زال ابن سبع سنين، وفي

⁽١) مطلم البدور: ١/ ٣٨٤.

⁽٢) مقاتل الطالبين: ٩٨.

رواية: ابن إحدى عشرة سنة، وفي بعض الروايات: ابن ثلاث عشرة سنة''.

ونظراً للتغييق المستمر من قبل السلطة العباسية على أهل البيت وشيعتهم ـ رضوان الله عليهم ـ فإن هذا الإبن حُرِم حنان الأبوة، وظل يتنقل من بيت إلى آخر، ولعل في هذه القصة التي رواها أبو الفرج الأصفهاني عن أحمد بن عمد بن سعيد، عن الحافظ المرادي، عن الإمام يجيى بن الحسين بن زيد، ما يدلنا على حجم معاناة الوالد فما بالك بالولد.

قال الإمام يحيى بن الحسين بن زيد بن علي: قلت لأبي: يا أبه، إنى اشتهي أن أرى عمي عيسى بن زيد، فإنه يقبح بمثلي أن لا يلقى مثله من أشياخه، فدافعني عن ذلك مدة وقال: إن هذا أمر يثقل عليه، وأخشى أن ينتقل عن منزله كراهية للقائك إيّاه فتزعجه، فلم أزل به أداريه وألطف به حتى طابت نفسه لي بللك، فجهزني إلى (الكوفة) وقال لي: إذا صرت إليها فامأل عن دور بني حي، فإذا دللت عليها فاقصدها في السكة الفلانية، وسترى في وسط السكة داراً لها باب صفته كذا وكذا فاعرفه، واجلس بعيدا منها في أول السكة، فإنه سيقبل عليك عند المغرب كهل طويل مَسْنُونُ الوجه، ونصرف يسوق الجمل لا يضع قدماً ولا يرفعها إلا ذكر الله – عز وجل ودموعه تنحدر، فقم وسلم عليه وعانقه، فإنه سيلم منك كما يذعر الوحش، فعرّفه نفسك وانتسب له، فإنه يسكن إليك ويحدثك طويلاً، الوحش، فعرّفه نفسك وانتسب له، فإنه يسكن إليك ويحدثك طويلاً،

⁽١) طبقات الزيدية: ١٠٧/١ -خ-.

وودّعه؛ فإنه سوف يستعفيك من العودة إليه، فافعل ما يأمرك بـه مـن ذلـك؛ فإنك إن عدت إليه توارى عنك واستوحش منك، وانتقل عن موضعه وعليه في ذلك مشقة.

فقلت: أفعل كما أمرتني.

ثم جهّزني إلى الكوفة وودعته وخرجت، فلما وردت الكوفة قصدت سكة بني حَيّ بعد العصر، فجلست خارجها بعد أن تعرفت الباب الذي نعته لي، فلما غربت الشمس إذ أنا به قد أقبل يسوق الجمل، وهو كما وصف لي أبي، لا يرفع قدماً ولا يضعها إلا حرك شفتيه بذكر الله، ودموصه ترقرق في عينيه وتلرف أحياناً، فقمت فعانقته، فذعر مني كما يذعر الوحش من الإنس، فقلت: يا عم أنا يحيى بن الحسين بن زيد بن أخيك، فضمّني إليه وبكى حتى قلت قد جاءت نفسه، ثم أناخ جمله وجلس معي، فجعل يَسالني عن أهله رجلاً رجلاً، وامرأة امرأة، وصبياً صبياً، وأنا أشرح له أخبارهم وهو يبكي، ثم قال: يا بني، أنا أستقي على هذا الجمل الماء، فأصرف ما أكتسب _ يعني من أجرة الجمل _ إلى البرية _ يعني صاحبه وأتقوت باقيه، وربما عاقني عائق عن استقاء الماء فأخرج إلى البرية _ يعني بظهر الكوفة _ فالتقط ما يرمي الناس به من البقول فأتقوته.

.. إلى أن قال: ثم أقسم عليُّ أن أنصرف ولا أعود إليه وودعني.

فلما كان بعد ذلك صرت إلى الموضع الـذي انتظرته فيـه لأراه فلـم أره، وكان آخر عهدي به (۱)

وهذا في حد ذاته يكشف لنا المعاناة التي عاناها والد الإمام ومن خلالها نتصور الحياة المرتقبة لابنه الإمام، فهو لما شب عن الطوق، ودرج مدارج (١) مقاتل الطالبين: ٣٤٥-٣٤٧.

الكمال أصبح من غير الممكن له الخضوع للنظام العباسي، الذي انتهج نهج السلطة الأموية في قمع وملاحقة أهل هذا البيت النبوي الكريم، وإلا فما كان له أن يغفل عن مثل الإمام أحمد بن حيسى اللي انتهج نهج آبائه في رفض الظلم والدعوة إلى إقامة الحق والعدل.

ولهذا لم تكن معاناة هذا الإبن بأقبل من معاناة أبيه، فقد طلبه هارون الرشيد لما بلغه أنه يجتمع إليه عدد من مريديه لتعلم الحديث النبوي الشريف، وأمر بنقله من (الحجاز) إلى (بغداد) مع القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين، فلما وصلا اليه أمر بحبسهما، فحبسا.

قال النوفلي: فاحتال بعض الزيدية فدس إليهما فالوذجاً في جامات أحدهما مبنّج، فأطعما المبنّج الموكلين، فلما علما أن ذلك قد بلغ فيهم خرجا.

وقال هاشم بن أحمد، عن جعفر بن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن رياح: إن أحمد بن عيسى كان قد خرج يوماً لبعض حاجته، فرأى الموكلين به نياماً، فأخذ كوزاً فشرب فيه، ثم رمى به من يده ليعلم أنهم نيام أم متيقظون، فلم يتحرك منهم أحد، فرجع إلى القاسم فأخبره، فقال له: ويحك لا تحدث نفسك بالخروج فأنا في دعة وعافية عا فيه أهل الحبوس.

فقال له: لست والله براجع، فإن شئت أن تخرج معي فافعل، فاني سأستظهر لك بشيء أفعله تطيب نفسك به، فاخرج فاتبعني فإنك إن لم تفعل لم تبق بعدي سليماً.

ثم خرج أحمد بن عيسى فأخذ جرة فشالها ليشرب منها، ثم رمى بها مـن قامته، فما تحركوا، وخرج لوجهه. وتبعه القاسم، فلما صارا خارج الـدار خالف كـل واحـد منهمـا طريـق صاحبه وافترقا واتعدا لموضع يلتقيان فيه.

فلقي أحمد بن عيسى مولى للفضل بن الربيع، فدنا يتعرفه، فعارضه في الطريق فصاح به: تنح يا كذا وكذا، فخافه فتنحى وظن أنه أطلق، وجاء إلى الدار التي كان فيها محبوساً، فنظر إلى الحرس وهم نيام فأنبههم وسألهم صن الخبر، فأيقنوا بالشر، ومضوا في طلب الرجلين ففاتاهم فلم يقدروا عليهما.

ومضى أحمد بن عيسى حتى أتى منزل محمد بن إبـراهيم الـذي يقـال لـه: إبراهيم الإمام، فقال لغلامه: قل له: أحمد بن عيسى بن زيد.

فدخل الغلام فأخبره، فقال له: ويجك هل رآه أحد؟ قال: لا، قال: ادخله، فدخل فسلّم عليه وعرّفه الخبر، وقال له: لقد رأيتك موضعاً لدمي، فاتق الله فيُّ. فأدخله منزله وستره.

ولم يزل مدة ببغداد مستتراً، وقد بلغ الرشيد خبره، فوضع الرصد في كل موضع، وأمر بتفتيش كل دار يتهم صاحبها بالتشيع وطلب أحمد فيها، فلم يزل ذلك دابه حتى أمكنه التخلص، فمضى إلى البصرة فأقام بها.

ثم إن الرشيد دعا برجل من أصحابه يقال له: ابن الكردية، واسمه يحيى بن خالد، فقال له: قد وليتك الضياع بـ(الكوفة) فامض إليها وتول العمل بها، وأظهر أنك تتشيع، وفرق الأموال في الشيعة حتى تقف على خبر أحمد بن عيسى، فمضى ابن الكردية هذا ففعل ما أمر به، وجعل يفيض الأموال في الشيعة ويفرقها عليهم ولا يسالهم عن شيء حتى ذكروا له رجلاً منهم، يقال له: أبو غسان الخزاعي فأطنبوا في وصفه، وأصرض عنهم ولم

يكشفهم عنه إلى أن ذكروه مرة أخرى، فقال: وما فعل هذا الرجل؟ إنا إليه لمشتاقون، قالوا: هو مع أحمد بن عيسى بـ(البصرة) فكتب بذلك إلى الرشيد، فأمره بالرجوع إلى (بغداد) ثم ولاه (البصرة) مشل ما كان ولاه بـ(الكوفة) فمضى إليها.

وكان مع أحمد بن عيسى بن زيد، رجل من أصحاب يجيى بن عبد الله يقال له: حاضر، وكان ينقله من موضع إلى موضع، حتى أنزله في دار يقال لها: دار حاقب في العتيك، وكان لا يظهره لأحد، ويقول: إنما نزل في تلك الناحية هرباً من دَيْن عليه، قال: فحدثني يزيد بن عيبنة أنه كان يخرج إليهم فيقول لهم: علي دين ويسالهم.

قال: فيقولون له: لو طلبك السلطان لم يقدر عليك فكيف لمن له عليك دين.

قال: وجاء ابن الكردية هذا إلى (البصرة) ففعل ما فعله بـ(الكوفة) وجعل يفرق الأموال في الشيعة حتى ذكروا له حاضراً وأحمد بمن عيسى، فتغافل عنهم، ثم أعادوا ذكره بعد ذلك فتعرض لهم بذكره ولم يستقصه، ثم عاودوه فقال لهم: إني أحب أن ألقى هذا الرجل، فقالوا له: لا سبيل إلى ذلك.

قال: فاحلوا إليه مالاً يستعين به، وأعلموه أني لو قدرت على أن أعطيه جميع مال السلطان لفعلت، فأخلوا المال وحملوه إلى حاضر فقبله، وجعل ابن الكردية يتابع الأموال إلى حاضر بعضها ببعض حتى أنسوا به واطمأنوا إليه، فقال لهم يوماً: ألا يجيئنا هذا الشيخ؟ فقالوا له: لا يمكن ذلك.

قال: فليأذن لنا نأته لحن.

قالوا: نسأله ذلك، فأتوه وسألوه إيّاه، فقال: لا والله لا آذن له أبداً،

وينحكم ألا تنتهون؟ هذا والله محتال: فقالوا له: لا والله ما هو بمحتال.

فلم يزالوا به حتى أجابهم إلى أن يلقاه، فلما كان الليل قال لأحمد بن عيسى: قم فاخرج إلى موضع آخر، فإن ابتليت سلمت أنت، فخرج أحمد وبعث ابن الكردية إلى أحمد بن الحارث الهلالي، وكان أمير (البصرة) يأمره أن يبعث بالرجال إليه ليهجموا عليه حيث يدخل، ومضى هو حتى أتى الدار، وبعث بغلامه حتى جاء معه بالرجال فهجموا على حاضر، فقال لابن الكردية: ويلك غررتني بالله.

قال: ما فعلت، ولعل السلطان أن يكون قد بلغه خبرك. فأخِذ فأبي به محمد بن الحارث فحبسه ليلته، فلما كان من غد اجتمع الناس إليه، وأمر من أتاه بحاضر فجيء به فقال له: اتق الله في دمي، فوالله ما قتلت نفساً، ولا أخفت السبيل. فسمعته يقول: جاءوا بحاضر ولا أعلمه صاحبي الذي كان يجالسني، ويذكر أنه مستتر من غرمائه، فأدخل عليه، فخشيت أن يلحقني ما لا أحب، فنظر إلي نظرة فتوقعت أن يكلمني أو يستشهدني كما يفعل المستغيث فما فعل من ذلك شيئاً، إنما لحظني لحظة ثم حول وجهه عني كأنه لم يعرفني قط، فقال له محمد بن الحارث: إن أمير المؤمنين فير متهم عليك، فحمله إليه فأتي به هارون الرشيد وهو في الشماسية، فأحضره وأحضر الحازمي رجلاً من ولد عبد الله بن حازم، وكان قد أخذ له بيعة ببغداد فوقعت في يد الرشيد فبدأ به، شم قال: جئت من خراسان إلى دار مملكتي تفسد علي أمري وتأخذ بيعة؟

قال: ما فعلت يا أمير المؤمنين.

قال: بلى والله قد فعلت، وهذه بيعتك عندي، والله لا تبايع أحداً بعدها.

ثم أمر به فأقعد في النطع وضرب عنقه، ثم أقبل على حاضر فقال: هيه صاحب يجيى بن عبد الله بالحيل، عفوت عنك وأمنتك ثم صرت تسعى علي مع أحمد بن عيسى تنقله من مصر إلى مصر، ومن دار إلى دار كما تنقل السنور أولادها، والله لتجيئتي به أو لأقتلنك.

قال: يا أمير المؤمنين، بلغك عنى ضير الحق.

قال: والله لتأتيني به أو لأضربن عنقك.

قال: إذا أخاصمك بين يدي الله.

قال: والله لتجيئني به أو لأقتلنُّك وإلاُّ فأنا نفي من المهدي.

قال: والله لو كان تحت قدمي ما رفعتها لك عنه، أنا أجيئك بابن رسول الله صلى الله عليه وآله حتى تقتله؟ افعل ما بدا لك.

فأمر هرثمة فضربت عنقه، وصلب مع الحازمي ببغداد ...

تلك كانت إحدى صور المعاناة التي عاشها الإمام العظيم أحمد بن عيسى _ رضي الله عنه _ .

مشائفه ومروياته

وقد أخذ الإمام أحمد بن عيسى على عن عدد من الأثمة والرواة ومن أبرزهم: الإمام جعفر الصادق. والحمدث حسين بن علوان عن أبي خالد، عن الإمام زيد، وعن أخيه الإمام محمد الباقر. والحمدث محمد بن بكر،

⁽١) مقاتل الطاليين: ٤٩٦-٤٩٦.

عن أبي الجارود زياد بن المنذر الهمداني، عن الإمام الباقر، وأحمد بـن صبيح اليشكري الأسدي، ومحمد بن زكريا العلائي.

وقد اختلف في سماعه عن والده (۱) تبعاً لاختلافهم في تحديد عمره عند وفاة والده كما تقدم.

وأما الذين أخذوا عن الإمام أحمد بن عيسى فمن أبرزهم: ابناه محمد، وعلي، والحافظ محمد بن منصور المرادي، وخول بن إبراهيم النهدي الكوفي.

وقد جمع الحافظ المرادي عدداً من مرويات الإمام أحمد بن عيسى في كتاب (الأمالي) الذي غلب عليه اسم (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) نظراً لكشرة الأحاديث المروية فيه عنه، وسماها الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة (بدائع الأنوار في محاسن الأخبار والآثار).

وقد أحصيت الروايات التي جمعها الحافظ المرادي للإمام أحمد بن عيسى في (الأمالي) فبلغت (٦٠١) تقريباً، منها: (١٦١) حديثاً نبوياً، و(١١٧) أشراً علوياً، والنسبة الباقية توزعت على شكل مسائل وفتاوى في جميع أبواب الفقه.

وقد اشتمل هذا الكتاب الذي بين يديك على صدد واسع من مروياته ومسائله الفقهية انظر (الفصل الخامس: أرقام تتعلق بهذا الكتاب).

⁽١) انظر: لوامع الأنوار: ١/ ٤٣١.

ونساته

وكانت وفاته _ رضوان الله عليه _ سنة (٢٤٧هـ) كما ذكرها المؤرخ أبو الفرج الأصفهاني _ رحمه الله _ في كتابه (مقاتل الطالبيين) (وشيخنا الإمام بحد الدين المؤيدي _ رحمه الله _ في كتابه (التحف شرح الزلف) ".

ومن المفارقات العجيبة أنه لما نعمي إلى المتوكل العباسي وفياة المغنى إسحاق الموصلي اغتم وحزن، وقال: ذهب صدر عظيم من جمال الملك وبهائه وزينته! ثـم لما نعي إليه الإمام أحمد بن عيسى بن زيد، قال: تكافأت الحالتان! وقام الفتح بوفاة أحد، ولما اطلع النسابة ابن عنبه _ رحمه الله _ على هذه القصة، قال:

يسرون فتحسأ مصيبات الرمسول ويغه ستسمون إن مسات في الأقسوام عسواد

وأضاف إليها العلامة أحمد بن سعد الدين المسوري _ رحمه الله _ خسة أبيات:

لأنهم لا يسرون السنين غير هسوى وإنهسم لكنساب الله جُحساد وإن همَّة أهرل اليست مُساخةً إلى الهدي، وأمساني القسوم إلحسادُ كسم بسين مسن شسغله القسرآن يدرسسه وللسورى منسسه تعلسيم وإرشسادُ وبين من بالملاهي كان مشتغلاً وسيعية في بسلاد الله إفسسادً شستان كسل لسه هَسمٌ يؤرقسه وعنسه فيسه إغسوار وإنجساده

قال عنه الشيخ محمد أبو زهرة رحمه الله: وأحمد بن عيسى هذا حفيد الإمام زيد، قد نشأ بالعراق وحاش به، ويكنى أبـا حبـد الله، وقـد كـان منصـرفاً إلى

⁽١) القاتل: ٨٩٨.

⁽٢) التحف: ١٤٠.

⁽٣) مطلع البدور: ١/ ٢٨٥-٢٨٦.

الاجتهاد الفقهي والفتيا، وكان العراق في ذلك الزمان موضع دراسة الفقه العراقي الذي خلفه أبو حنيفة وتلاميذه ومعاصروه.

وقد كانت إقامته به سبباً في أن أخل بالفقه التقديري، ووسع بذلك المسائل، وهو الأمر الذي اشتهر به فقهاء العراق، وأخذ عنهم الشافعي وغيره، وإن لم يسر فيه إلى المدى الذي وصلوا إليه فيه، واتهموا بسبب ذلك بأنهم أفرطوا في الإكثار منه، وقد أضاف هذا النوع من الفقه إلى ما ورثه عن جده وآل بيته من فقه قويم، ولكثرة اشتغاله بالأقيسة الفقهية والاجتهاد بالرأي مع علم السنة وآثار آل البيت، قالوا إنه فقيه آل البيت.

وقد صنف كتاباً في الفقه سماه من نقلوه عنه (الأمالي) (۱) ورواه عنه ثقات عدول من أتباع آل البيت الذين يتشيعون للزيدية، وقد اختص هذا الكتاب من بين الكتب التي كتبت في هذا الجيل بأئه قد قرنت فيه الفروع الفقهية بالأدلة ووجه استنباطها من النصوص، ولا شك أننا لو عثرنا على هذا الكتاب (۱) لاستطعنا أن نتعرف مناهج الإستنباط من هذه الأدلة، عسانا نعثر عليه في ثنايا المكاتب العربية.

وأحمد هذا كان مع اتساع أفقه في علم الفقه والحديث. وعلم الإسلام بصفة عامة زاهداً متعبداً، ومجاهداً مقاتلاً، فالتقى في قلبه نـور العلـم المشـرق

⁽١) كتاب (الأمالي) هو للمحدث محمد بن منصور المرادي، وإنما خلب على اسمه (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) باعتبار أن المؤلف قد روى عنه في هذا الكتاب روايات حديدة.

⁽٢) الحمد لله، الكتاب موجود في عدد من المكتبات الخطية الخاصة والعامة، وقد طبع مرة باسم (كتاب العلوم) هناية السيد يوسف بن محمد المؤيد قبل نحو نصف قرن، ومرة باسم (رأب العسدع) تحقيق السيد علي بن إسماعيل المؤيد قبل نحو عشرين سنة، ثم قمت أخيراً بتحقيقه واستدراك ما فات في الطبعتين السابقتين، وهو يقع في ثلاثة مجلدات.

وسعة المدارك، وهداية التقى والزهادة، والشجاعة والإقدام، فتشابه بذلك مع جده زيد رضي الله عنه، ومن يشابه أبّه فما ظلم، وقد عرف عنه أنه حج ثلاثين مرة ماشياً ليدوق طعم المشقة في العبادة (١).

⁽١) الإمام زيد: ٢٩١ – ٢٩٦.

الفصل الرابع ترجمة الإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن الإمام زيد ابن على عليهم السلام

نسبه

هو السيد الإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب التخفلا. يكنى بأبي محمد الكوفي.

قال النسابة أبو الحسين يحيى بن الحسن العقيقي، المتوفى سنة (٢٧٧هـ): والعقب من ولد يحيى بن الحسين بن زيد من أحمد بن يحيى، وأمه صفية بنت موسى بن عمر بن علي بن الحسين بن أبي طالب، ومن محمد، وعلي، وعمر، والحسن، وحزة، ويحيى، وهم لأمهات شتى ...إلى أن قال: والعقب من ولد الحسن بن يحيى من محمد، وزيد، والحسين، وأمهم خديجة بنت موسى بن علي بن عمر بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب (۱).

⁽١) كتاب المعقبين: ٩٣.

نشأته

نشأ في مدينة الكوفة، وأخذ عن والده الإمام الكبير يحيى بـن الحسـين بـن زيد، وعن الإمام القاسم بن إبراهيم عند قدومه إلى الكوفة (۱).

كما أخذ عن نصر بن مزاحم، وعن إبراهيم بن محمد بن ميمون، وعن ضرار بن صرد، وغيرهم.

وروى عنه الحافظ محمد بن منصور المرادي، والإمام الناصر للحق الحسن بن علي الأطروش المتوفى (٣١٥هـ). والنسابة الكبير أبي الحسين مجيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله بن الحسين بن علي المتوفى سنة (٢٧٧هـ) وعلي بن أحمد بن عمرو، وعبد الله بن صباح البزار، وغيرهم.

وقد خرَّج له الحافظ المرادي في كتاب (الأمالي) والحافظ العلـوي في هـذا الكتاب كما سترى، والإمام المؤيد بالله أحمـد بـن الحسـين الهـاروني، وأخـوه الإمام أبو طالب وغيرهم.

مكانته العلمية

وقد بلغ رتبة كبيرة في العلم والاجتهاد، وحظي بمكانة مرموقة في الكوفة، واشتهر بين علمائها، وصفه السيد العلامة محمد بن إبراهيم الوزير بـ(إمام مجتهد متكلم في الفقه، ذكر محمد بن منصور أنه من اجتمعت عليه الفرق)(٢).

⁽١) الإنادة: ٢١١.

⁽٢) مطلع البدور: ٢/ ١٥٢.

وقال في وصفه المؤرخ أحمد بن صالح بن أبي الرجال (٢٩ هـ): «الإمام الكبير، والسيد العظيم: الإمام العظيم المقدار، من شموس العترة الأطهار، وسفن نجاتهم الماخرة، وهو أحد من في (الجامع الكافي)» (١).

ثم ذكر قصة اجتماعه بالأثمة مختصرة، ولعل من المناسب إيرادها هنا مفصلة لما يستفاد منها في إبراز مكانته، وهو الاجتماع المشهور الذي جمع هذا الإمام مع الإمامين القاسم بن إبراهيم، وأحمد بن عيسى المترجم لهما سابقاً، والإمام عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن التي رواها أبـو العبـاس الحسنى، قال: أخبرنا على بن الحسين بن شقير الكوفي بالكوفة، في شعبان سنة ست وخمسين وثلاثمائة، قال: حدثني محمد بن منصور المرادي بالكوفة، سنة تسمين ومائتين، قال: كنت في منزلي بالكوفة سنة عشرين ومائتين كثيباً حزيناً لما فيه آل محمد 🏶 ومًا فيه شيعتهم، حتى استأذن على أبو عبد الله أحمـ د بـن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن على الطِّينة فاستقبلته، وأدخلته منزلى، ورحبت به، وسرتني سلامته من البصرة، ثم ما شعرت بشيء وأنا في الحديث معه والتوجع لما فيه أمة محمد 🏶 حتى استأذن إلى أبـو محمـد القاسـم بـن إبراهيم بن إسماعيل الرسى ﷺ فاستقبلته وأدخلته، ورحبت بـه، وسـررت بسلامته من الحجاز، وجعلنا نتحدث، ونـذكر مـا فيـه النـاس مـن الظلـم والتعدي، ومَا تغلب عليه الجائرون، حتى استأذن عبـد الله بـن موسـى بـن عبد الله بن الحسن هي فغدوت فاستقبلته، وأدخلته الدار، وهنأت له بسلامته، وقدومه من الشام سالما؛ لأنه كان بجبل لكام؛ وأقبل عليه أحمد بـن عيسى والقاسم بن إبراهيم يسألانه عن حاله وأمره.

⁽١) مطلع البدور: ٢/ ١٥٢.

قال: ورآهم أبو محمد الحسن بن يحيى بن الحسين بـن زيـد التخيّ فجاءنا ودق علينا الباب فقمت ففتحت له فسلم على القـوم ودعـا لهـم بالسـلامة، وقال: الحمد لله الذي جمعنا وإياكم في دار ولى من أوليائنا.

قال محمد بن منصور: وهؤلاء هم اللين كان يشار إليهم ويفرع السلطان منهم، وقد امتنعوا عن الحضور عندهم وفي مجالسهم، وأخد عطاياهم.

قال محمد بن منصور: فورد على من السرور ما لا أحسن أن أصفه، ودهشت وأردت أن أخرج فآخذ ما يأكلون، فقالوا: إلى أيـن تمضي؟ زرنـاك وتتركنا وتخرج؟

فقلت: يا سادتي، آخذ لكم ما يصلح من المأكول.

فقالوا: ومَا عندك شيء؟.

قلت: بلى، ولكن أستزيد.

قالوا: ومَا عندك؟

فقلت: عندي خبز وملح ولبن وتمر (سابري) .

نقالوا: أقسمنا عليك لا تزيد على هذا شيئاً، وأغلق الباب لنامن، فقست واستوثقت من الباب وأغلقته، وقدمت إليهم طبقاً عليه خبز وملح، وخل ولبن وتمر، فاجتمعوا وسموا الله عزَّ وجل، وجعلوا يأكلون من ضير حشمة حتى استوفوا وشربوا من ماء الفرات اللي كان عندي، وقاموا فتوضأوا للصلاة فصلوا صلاة الأولى (۱) فرادى ووحدانا، فلما انقلبوا مدوا أرجلهم

⁽١) أي: صلاة الظهر. يوضحه بقية القصة هذه.

كل واحد على سجادته يتحدثون ويغتمون لأمة محمد الله وما هم فيه من الجور، والظلم، فقمت وقعدت على عتبة الصفة ليراني جماعتهم، وبكيت، وقلت: (يا سادة أنتم الأئمة، وأنتم أولاد رسول الله وأولاد على وفاطمة صلوات الله عليهم أجمعين وأنتم المشار إليكم، وأنتم أهل العقد والحل، وأنتم العلماء، والأئمة من ذرية النبي وولد الوصي عن قد اجتمعتم وجمع الله بينكم، ونحن بلا إمام، ولا لنا جمعة ولا جماعة، ولا عيد، فارحموا كبر سني، واعملوا فيما يقربكم إلى الله عز وجل، وبايعوا واحداً منكم، أعلمكم وأقواكم حتى يكون الرضا منكم، ترضون به لي ولأمثالي وللمسلمين، ولا غوت ميتة جاهلية بلا إمام، ويكون لنا إمام نطيعه ونعرفه ونموت بإمام.

فقالوا صدقت: أيها الشيخ، ما أحسن ما قلت، وإن لك ملتنا، ولحمنا ودمنا، وأنت منا أهل البيت، ومَا نطقت فهو الصواب، ونحن نفعله بـإذن الله إن شاء الله.

قال: فقلت: فرحوني، ولا تبرحوا حتى تبرموه ولا تـؤخروه إلى مجلس آخر، فإنا لا نأمن من الحوادث.

فبرز أبو محمد القاسم بن إبراهيم، وأقبل على أبي عبد الله أحمد بن عيسى وقال: إن شيخنا وولينا قد قال قولاً صادقاً متفقاً، وقد اخترتك لأمة محمد وأنت العالم القوي تقوى على هذا الأمر، فقد رضيتك، ورضي أصحابنا فتول هذا الأمر، فمد يدك أبايعك على كتاب الله وسنة رسوله، فأنت الرضا لنا، ما تقولون يا أصحابنا؟ قالوا جميعاً: رضا رضا، فقال أحمد بن عيسى: لا والله وأنت يا أبا محمد حاضر، إذا حضرت فيلا يجب لأحمد أن يتقدمك،

ويختار عليك، وأنت أولى بالبيعة مني، فقال القاسم: اللهم [غفراً]، اللهم غفراً، أرضاك وأسالك أن تقوم بأمر أمة محمد في فتحيله علمي، فقال: لا يكون ذلك وأنت حاضر.

قال: ثم أقبل القاسم على عبد الله بن موسى، فقال: يـا أبـا محمد قـد سمعت ما جرى وقد امتنع أبو عبد الله أن يقبل ما أشرت به، وأنت لنا رضا، وقد رضيتك لعلمك وزهدك.

فقال: يا أبا محمد لحن لا نختار عليك أحداً، وقد أصاب أبو عبد الله فيما قال، فأنت الرضا لنا جيعاً.

فقال القاسم: اللهم غفراً أحلت علي أنت أيضاً، لم تزهدون في النظر لأمة أبيكم محمد في وللناس عامة؟

ثم أقبل على الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد، فقال: فأنت يا أبا محمد اقبل هذا الأمر فإنك أهل له، وأنت قوي على النظر فيه، والبلد بلدك، وتعرف من أمر الناس ما لا نعرف.

فقال: يا أبا محمد والله لا يتقدم بين يديك أحد إلا وهو مخطئ، أنت الإمام، وأنت الرضا، وقد رضيناك جيعاً.

فقال القاسم: اللهم غفراً اللهم غفراً.

قال: ثم إن أحمد بن عيسى أقبل على القوم، فقال: إن أبا محمد لنا رضا وقد رضيت به.

قال عبد الله بن موسى والحسن بن يحيى: صدقت أيها الشيخ.

قال عمد بن منصور: فخفت أن يفوتنا وقت صلاة العصر، ولم يبرموا أمراً حتى أسرً أحمد بن عيسى إلى القاسم بن إبراهيم وأخذ يده، وقال: قد بايعتك على كتاب الله وسنة نبيه في وأنت الرضا، فجعل القاسم صلوت الله عليه يقول: اللهم غفراً. اللهم غفراً، ثم بايعه عبد الله بن موسى، والحسن بن يحيى ورضوا به، وقالوا لي: بايع، فقمت إليه وبايعت القاسم بن إبراهيم على كتاب الله وسنة نبيه في ثم قال لي القاسم: قم يا أبا عبد الله وأذن، وقل فيه: حي على خير العمل، فإنه هكذا نزل به جبريل في على جدنا محمد في، فقمت، وأذنت وركعت وأقمت فتقدم القاسم بن إبراهيم في فصلى بنا جماعة صلاة وأذنت وركعت وأقمت فتقدم القاسم بن إبراهيم في فصلى بنا جماعة، فلما العصر، وباتوا عندي تلك الليلة، وصلى بنا المغرب والعشاء جماعة، فلما أصبحوا تفرقوا، ومضى القاسم بن إبراهيم إلى الحجاز، وأحمد بن عيسى إلى البصرة، وعبد الله بن موسى إلى الشام، ورجع الحسن بن يحيى إلى منزله، فكانوا على بيعة القاسم هي الها الشام، ورجع الحسن بن يحيى إلى منزله، فكانوا على بيعة القاسم هي الها الشام، ورجع الحسن بن يحيى إلى منزله، فكانوا على بيعة القاسم هي الها الشام، ورجع الحسن بن يحيى إلى منزله، فكانوا على بيعة القاسم هي الها الشام، ورجع الحسن بن يحيى إلى منزله، فكانوا

ونساتسه

لم تحدد المصادر التاريخية وفاة الإمام الحسن بسنة معينة، ولكن أشار صاحب الطبقات إلى أنه توفي بعد الستين والمائتين، بدليل أن الإمام الناصر الأطروش المتوفى سنة (٣١٥هـ) أدرك زمانه (٢).

⁽١) المماييح لأبي العباس الحسني: ٥٩٨-٥٦٢.

⁽۲) الطبقات _ خ _.

الفصل الخامس ترجمة الحافظ المرادي

نسبه ومولده ونشأته

هو الحافظ الكبير محمد بن منصور بن يزيد المقري المرادي.

لم تشر المصادر التاريخية إلى تاريخ محدد ليوم أو شهر أو سنة ولادته، ومع ذلك فإنه يمكن القول بأن مولده ما بين سنة (١٣٣هـــ ١٣٨هـــ) وهــو ما توصّلنا إليه عبر خطوات بحثية (١) كان أهمها ما يلي:

أولاً: البحث الدقيق في تراجم الرواة بمن أخد عنهم الحافظ المرادي.

ثانياً: استقصاء عدد هؤلاء الرواة وعدد مروياتهم.

ثالثاً: فرز وتمييز ما رواه الحافظ المرادي بواسطة أو بدون واسطة.

رابعاً: محاولة الوقوف على أقدم الرواة الذين أخذ عنهم الحافظ المرادي بدون واسطة.

⁽۱) ولا يخفى على المشتغلين بالحديث وعلومه أهمية مثل هذه الخطوات لما قد يترتب عليها من أحكام في علم الحديث، كعلو السند واتصاله ومعرفة قدماء مشائخه، خصوصاً أن الحافظ المرادي من المعمرين، وأنه من خيرة الحفاظ المدين ينقلون الأحاديث بأسانيد سليمة من التدليس، بدليل أنه يروي في بعض الحالات عمن هو أصغر منه سناً بواسطة أو أكثر إذا لم يتسن له الرواية المباشرة عنه، تديناً وورعاً، انظر (جدول الرواة) المذي وضعناه في مقدمة تحقيق (أمالي الإمام أحمد بن عيسى).

وقد تبین لنا من خلال هذه الخطوات جملة من القرائن حول مولده، لعل أبرزها ما يلي:

- ١- أن إبراهيم بن محمد بن ميمون المتوفى سنة (١٦٢هـ) قد كان أحد المشائخ المعروفين للحافظ المرادي، وهذا ما ذكره صاحب الطبقات، عما يعنى _ من حيث المبدأ _ أن مولد المرادي قد سبق هذا التاريخ (١٦٢هـ).
- ٧- أن الحافظ المسرادي قسد روى بعسض الأحاديث خسلال أو قبسل سنة (١٥١هـ) لا بل قبل سنة (١٤٩هـ) أو خلالها على الأقبل، فهبو ـ رحمه الله ـ قد روى في هذا الكتاب مباشرة بدون واسطة عن ابن جريج، وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المتوفى سنة (١٤٩هـ) وقبل في سنة (١٥٩هـ) وقبل (١٥٩هـ) وروى عنه الحافظ المرادي بدون واسطة. انظر الحديث رقم (٢٩١) في كتاب الأمالي، كما أشار صاحب (الطبقات) إلى أن ابن جريج هو أقدم شيخ للحافظ المرادي.

وقد يحسن التنبيه إلى أن المهم هنا هو معاصرة المرادي لابن جريج، ولا يقدح في ذلك أن نجده في بعض الروايات يروي عن ابن جريج بواسطة أو أكثر، ذلك أن روايته بدون واسطة قد دلت على حدوث اللقاء بينهما، في حين أن تعدد الوسائط بعد ذلك لا يفيد أي نقض لذلك، إذ ليس بممتنع على أحد أن يروي عمن لم يتسن له سماعه مباشرة من الشخص الذي عرفه أصلاً عن أشخاص هم من تسنى لهم ذلك.

وعلى هذا فإن تحديد مولده بما قبل العام (١٣٩هـ) يصبح هـ والأقـرب للصحة؛ باعتبار أن الحافظ المرادي لا يستطيع أن يتلقى الحديث ما لم يكن قد ولد قبل (١٣٩هـ). ولذلك أمكننا القول بأنه مـن المحتمـل جـداً أن يكـون قـد ولـد مـا بـين سنة (١٣٣-١٣٨هـ).

وكان مولده في مدينة الكوفة العامرة بالعلم والعلماء والحديث والمحدثين، وبها نشأة إيمانية مباركة، وتلقى في مدارسها علومه الغزيرة، وأخـذ عـن عدثيها وحفاظها مروياته الكثيرة، جامعاً بين روايتها ودرايتها.

مشائخه

وكان من أبرز مشائخه من أثمة العترة النبوية المطهرة، الإمام القاسم بن إبراهيم المتوفى سنة (٢٤٦هـ)، والإمام أحمد بن عيسى بن زيد المتوفى سنة (٢٤٧هـ)، والإمام الحسن بن يجيى بن الحسين بن زيد، المتوفى سنة (٢٤٧هـ)، والإمام عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن، المتوفى سنة (٢٤٧هـ)، والإمام عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن، المتوفى سنة (٢٤٧هـ) وغيرهم.

وقد حاولت استقصاء مشائخه الذين روى عنهم سواء بصورة مباشرة (بدون واسطة) أو غير مباشرة (بواسطة)، وعدد مروياته عن كل شيخ، وأثبتهم في مقدمة تحقيقنا لكتابه (أمالي الإمام أحمد بن عيسى)، ولعل من المفيد هنا ذكر بعضهم، ومن أراد معرفة عدد رواياتهم فليعد إلى ما ذكرنا، ولأن الروايات في هذا الكتاب تعود إلى الحافظ المرادي باعتبار أن هذا الكتاب مختصر منها فقد استقصينا أو نكاد مشائخه الذين روى عنهم، وهم:

- ١- إبراهيم بن إسحاق الضبي أو الصيني، الكوفي.
 - ٢- إبراهيم بن حبيب الرواجني الكوفي.
 - ٣- إبراهيم بن عيسى بن قيس الحضرمي.

- ٤- إبراهيم بن محمد العرزمي.
- ٥- إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى سمعان، المتوفى سنة ١٨٤هـ.
- ٦- إبراهيم بن محمد بن ميمون، أبو إسحاق الفزاري، المتوفى
 سنة ١٦٢هـ.
 - ٧- إبراهيم بن مكتوم البصري، المتوفى سنة ٧٧٠هـ.
- ٨- ابن أبي حماد: عمرو بن حماد بن طلحة القناد، أبو محمد الكوفي،
 المتوفى منة ٢٢٢هـ.
- ۹- ابن جریج: عبد الملك بن عبد العزیـز بـن جـریج الرومـي، المتـوفـى
 سنة ۱۵۰هـ وقیل: ۱۵۱هـ وقیل: ۱٤۹هـ.
 - ١٠- أبو جابر: زكريا بن يجيي.
- ١١ أبو سعيد الأشج: عبد الله بن سعيد بـن حصـين الجـراح الكنـدي،
 المتوفى سنة (٢٥٧هـ).
- ۱۷ أبو عمار المروزي: الحسين بن حريث بن الحسن بن ثابت بـن قطبـة الحزاعي المروزي، المتوفى سنة ٢٤٤هـ.
- ۱۳ أبو كريب: محمد بن العلاء بـن كريب الهمـداني، مشـهور بكنيته،
 المتوفى سنة ۲٤٨هـ.
 - ١٤- أبو مروان المكى.
 - ١٥- أبو هشام الرفاعي: محمد بن يزيد، المتوفى سنة ٢٤٨هـ.
- 17- أحمد بن أبي بكر القاسم بن مصعب بن الحارث بن زرارة بن عبدالرحن بن عوف القرشي، أبو مصعب الزهري، المتوفى منة ٢٤٢هـ.
 - ١٧- أحد بن أبي عبد الرحن.
 - ١٨- أحمد بن جعفر بن محمد.

- ١٩ أحمد بن جناب المصيصى.
- ٢- أحمد بن صبيح اليشكري الأسدي، توفي في حدود المائتين.
 - ٢١- أحمد بن طاهر الرقي.
- ۲۲- أحمد بن عبد الجبار بن محمد بن عمير بن عطارد العطاردي،
 أبو عمر الكوف، المتوفى سنة ۲۷۲هـ .
 - ٢٣- أحمد بن عبيد بن ناصح أبو جعفر الهاشمي.
- ٢٤ أحمد بن عثمان بن حكيم بن ذبيان الأودي، أبو عبـد الله الكـوفي،
 المتوفى سنة ٢٦١هـ.
 - ٢٥- أحمد بن عيسي بن أبي موسى هارون العجلي.
- ٢٦- أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن
 أبى طالب الهاشمى، المتوفى سنة ٤٧٤هـ.
- ۲۷- أحمد بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن الإمام علي بن
 أبي طالب، العلوي الهاشمي، المتوفى فى آخر القرن الثالث الهجري.
 - ٢٨- أحمد بن محمد بن عبد الملك.
- ٢٩ أحمد بن يحيى بن زكريا الأودي. أبو جعفر الكوفي، المتوفى
 سنة ٢٦٤هـ.
 - ٣٠- إسحاق بن إبراهيم البقال.
 - ٣١- إسحاق بن حبيب.
 - ٣٢- إسحاق بن موسى الشعلاني.
- ٣٣- إسماعيل بن أبي أويس عبد الله بن عبد الله بن أويس أبو عبد الله الأصبحى، المتوفى سنة ٢٢٦هـ.
 - ٣٤- إسماعيل بن إسحاق الراشدي، أو الأسدى.
- ٣٥- إسماعيل بن بهرام بـن يحيـى الخبـدعي الهمـداني الكـوفي، المتـوفى منة ٢٤١هـ.

٣٦- إسماعيل بن سكين.

٣٧- إسماعيل بن عياش بن سليم العنسي، أبو عتبة الحمصي، المتوفى منة ١٨١هـ.

٣٨- إسماعيل بن مهران.

٣٩- إسماعيل بن موسى الفزاري، أبو محمد، المتوفى سنة ٢٤٥هـ.

 ٤٠ إسماعيل بن موسى بن جعفر بن عمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب.

٤١ - أيوب بن الأصبهاني.

٤٢- أيوب بن داود الأصفهاني.

٤٣ - بشر بن مرثد.

٤٤ ثابت بن موسى بن عبد الرحمن بن سلمة الضبي، أبو يزيـد الكـوفي،
 المتوفى سنة ٢٢٩هـ.

٤٥- جبارة بن المغلس الحماني الكوفي المتوفى سنة ٢٤١هـ.

٤٦ - جعفر بن عمران الوراق، توفي بعد الأربعين ومائتين.

٤٧- جعفر بن محمد التميمي.

٤٨- جعفر بن محمد الحلال.

٤٩ - جعفر بن محمد عن عبد السلام.

٥٠ – جعفر بن محمد بن شعبة النيروسي.

٥١- جعفر بن محمد بن عبد الله.

٥٢ - جعفر بن محمد بن عبد السلام الهمداني من آل سريم.

٥٣ - جعفر بن محمد بن عبيد الله.

05- جعفر بن محمد بن عمران الثعلبي.

٥٥ جعفر بن محمد بن مالك الجرادي أو الحداد.

٥٦ - حرب بن الحسن بن الطحان.

٥٧ - حسن بن أبي جعفر الجفري.

٥٨- حسن بن حسين العرني.

٥٩- الحسن بن سليمان.

٦٠- الحسن بن عبد الرحمن الفزاري.

٦١- حسن بن مالك الضبي.

٦٢- الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بـن أبـي طالب العلـوي أبـو محمـد الكـوفي. المتـوفي سنة ٢٦٠هـ.

٦٣- حسين النهدي (حسين بن الحكم).

٦٤- حسين بن إبراهيم التميمي.

٦٥- حسين بن حريث الخزاعي.

٦٦- الحسين بن عبد الله بن الحسن بن عبيد الله بن العباس.

٦٧- حسين بن محمد بن معدان.

٦٨- حسين بن نصر بن مزاحم المنقري.

٦٩- الحكم بن سليمان.

٠٧- حزة بن أبي سليمان العلوي.

٧١ حزة بن أحمد بن عبد الله بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبى طالب.

٧٢- داود بن سليمان الأسدي.

۷۳- راشد بن نصر.

٧٤- زكريا بن يجيى بن نجيح.

٧٥- سعيد بن خثيم بن رشد الهلالي، أبو معمر الكوفي، المتوفى سنة (١٨٠هـ).

٧٦- سعيد بن محمد بن سعيد، الكوفي.

٧٧- سفيان بن وكيع بن الجراح الرؤاسى، أبـو عمـد الكـوفي، المتـوفى
 سنة ٢٤٧هـ.

٧٨- سليمان بن الحكم.

٧٩- سليمان بن الربيم.

٨٠- شعيب بن عبيد الرقي.

٨١- ضرار بن صرد التيمى، أبو نعيم الطحان الكوفي، المتوفى سنة ٢٢٩هـ.

٨٢- عباد بن إبراهيم بن أبي يحيى.

۸۳ حباد بن العوام بن عمر بن عبد الله بن المندر بن مصعب بن جندل الكلابي مولاهم، أبو سهل الواسطي، المتوفى سنة ١٨٥هـ.

٨٤- عباد بن سليمان.

۸۵- عباد بن مخلد بن يزيد.

٨٦- عباد بن يعقوب الـرواجني الأسـدي، أبـو سـعيد الكـوفي، المتـوفى سنة ٢٥٠هـ.

٨٧- عبادة عن حارث بن عمران.

۸۸- عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب الحسنى الهاشمى.

٨٩- عبد الرحن بن سليمان.

٩٠ - عبد العزيز بن أبي حازم المخزومي.

91- عبد العظيم بن عبد الله بن علي بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبى طالب، أبو عمد.

٩٢ - عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب.

٩٢ - عبد الله بن الحكم بن أبي زياد.

- ٩٤ عبد الله بن جعفر الصادق.
- ٩٥ عبد الله بن داهر بن يحيى بن داهرالرازي، أبـو سـليمان، المعـروف بــ (الأحري).
- 97 عبد الله بن عامر بن زرارة الحضرمي، أبـو محمـد الكـوفي، المتـوفى سنة ٢٣٧هـــ
 - ٩٧ عبد الله بن محمد الصيرفي.
 - ٩٨ عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، أبو بكر.
- 99- عبد الله بن محمد بن سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبى طالب، أبو محمد الهاشمي.
 - ١٠ عبد الله بن محمد بن محيى بن عبد الله.
 - ١٠١ عبد الله بن منصور القومسي.
- ١٠٢ عبدة بن عبد الرحيم بن حسان المروزي، أبو سعيد، المتوفى سنة ٢٤٤هـ.
- ١٠٣ عبيد الله بن علي بن عبيد الله بن الحسين الأصغر بن علي بن الإمام الحسيني الهاشمي.
 - ۱۰۶ عبید بن أبي هارون.
 - ١٠٥ عبيد بن صباح.
- ١٠٦ عثمان بن حكيم بـن ذيبـان الأودي، أبـو عمـرو الكـوفي، المتـوفى سنة ٢١٩هـ.
- ۱۰۷ عثمان بن محمد بن إبراهيم بـن عثمـان العبسـي أبـو الحسـن بـن أبى شيبة، المتوفى سنة ٢٣٩هـ.
 - ١٠٨ عقبة بن مكرم الضبي الهلالي، أبو نعيم الكوني.
 - ١٠٩- العلاء بن سعيد.
 - ١١٠ علي بن أبي الجعد.
 - ١١١-علي بن أحمد الباهلي.

١١ - علي بن أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب الهاشمي.

۱۱۳ - على بن إسماعيل بن ميمون.

١١٤- على بن الحسن بن الحسن العلوي.

١١ - علي بن المنذر بن زيد الأودي، أبو الحسن الكوفي الأعور، المعروف
 بـ(الطريقي)، المتوفى سنة ٢٥٦هـ.

١٦٦- علي بن حسن بن علي بن عمر بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو الحسن العسكري .

١١٧- على بن حفص العبسي.

١١٨ - علي بن حكيم بن ذيبان الأودي، أبو الحسن الكوفي، المتوفى سنة ٢٣١هـ.

١١٩- علي بن سيف الضبي.

١٢٠ - على بن غالب.

۱۲۱-على بن محمد بن حسين بن عيسى بن زيد.

١٢٢ - عمار بن أبي مالك الجنبي.

١٢٣ - عمران بن عبيد.

١٢٤ - عمرو بن عبد الله الأودي.

١٢٥ - عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن الإمام علي بن أبي طالب الماشمى.

١٢٦ – غندر: محمـد بـن جعفـر الهــذلي أبـو عبـد الله البصــري ، المتــوفى سنة٢٩٣هــ أو٢٩٤هــ وفي الطبقات ١٩٣هــ.

۱۲۷ - القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن المي طالب ٢٤٦هـ.

١٢٨ - القاسم بن أحمد بن عبد الله بن علي بن الحسن بن زيد بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب، أبو محمد الكوفي.

١٢٩- كثير بن محمد الحوافي.

١٣٠ - محفوظ بن رزق العابد.

١٣١- محمد بن أبي البهلول.

١٣٢ – محمد بن أحمد بن عبد الملك، أو أحمد بن محمد.

۱۳۳ - محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب.

١٣٤ - محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحسي، أبو جعفر الكوفي، المتوفى سنة ٢٦٠هـ.

١٣٥- محمد بن الحسن الجعفري.

١٣٦ - محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني.

۱۳۷ - محمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب.

۱۳۸ - محمد بن جيل.

١٣٩ - محمد بن حفص الملالي.

١٤٠ محمد بن حكيم.

۱٤۱ – محمد بن راشد الخزاعي، أبـو عبـد الله، ويعـرف بــ(المكحولي)، المتونى سنة ١٧٦هـ.

١٤٢ - محمد بن عبد الرحمن المحرزي، المتوفى سنة ٢٥٦هـ.

١٤٣ - محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمي، المتوفى سنة ٢٩٧هـ.

١٤٤ - محمد بن عبدالله بن نوفل الأسدي.

١٤٥ - محمد بـن عبيـد بـن أبـي أميـة الطنافسي، أبـو عبـد الله الكـوفي الأحدب، المتوفى سنة ٢٠٤هـ.

١٤٦ - محمد بن عبيد بن محمد بن واقـد الحـاربي، أبـو جعفـر، النخـاس الكوفي، المتوفى سنة ٢٥١هـ. وقيل قبل ذلك.

١٤٧- محمد بن عثمان بن خالد بن عمرو.

١٤٨ - عمد بن على بن الحسين بن زيد بن على.

١٤٩ - محمد بن علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الإمام الحسين بن الإمام على بن أبي طالب الخفة.

• ١٥٠ عمد بن علي بن خلف العطار، أبو عبد الله البغدادي، المتوفى في حدود (• ٣٠٠هـ).

١٥١- محمد بن عمر البصري المازني.

١٥٢- عمد بن عمر بن الوليد الكندي.

١٥٣- عمد بن عمر بن كرب.

١٥٤- محمد بن موسى.

١٥٥ - محمد بن يحيى عن أبيه.

١٥٦ – مخول بن إبراهيم بـن خــول بـن راشــد النهــدي الكــوفي، المتــوفى سنة ١٩٣هــ.

١٥٧- مكحول بن إبراهيم.

١٥٨- موسى بن سلمة الشاذكوني.

١٥٩ - موسى بن عبد الله بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام علي بن أبى طالب.

١٦٠ هارون بن إسحاق بن محمد بن مالك بن زبيـد الهــداني الكـوفي،
 أبو القاسم الكوفي الحافظ، المتوفى سنة ٢٥٨هـ.

١٦١ - هشام بن عمار السلمي.

- ١٦٢ هناد بن السري بن مصعب بن أبي بكر التميمي الدارمي، أبو السري الكوفي، المتوفى سنة ٢٤٣هـ.
- ١٦٣ واصل بن عبد الأعلى بن هـلال الأسـدي أبـو القاسـم الكـوفى المتوفى سنة ٢٤٤هـ.
 - ١٦٤ يحيى بن حسان.
- 170- يحيى بن عبد الله بن موسى الجون بن عبد الله المحف بن الحسن بن الإمام الحسن بن الإمام على بن أبي طالب، أبو محمد.

١٦٦ - يحيى بن محمد بن بشير.

١٦٧ - يجيي بن مطيع.

۱٦٨ - يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان، أبو يعقوب الكـوفي، المتوفى سنة ٢٥٣هـ.

ثناء الأئمة والعلماء عليه

وهذه مقتطفات مختصرة من ثناء بعض الأئمة والعلماء عليه:

- ١- قال الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة: «كان محمد بن منصور من رجال الزيدية المشهورين، له مصنفات واسعة»
- ٢- وقال الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير: «رأس الشيعة العالم الكبير
 محمد بن منصور»
- ٣- وقال السيد صارم الدين الوزير: «علامة الشيعة، وعدثهم، وحافظهم،
 وعلامة العراق، وإمام الشيعة باتفاق»

⁽١) طبقات الزيدية الكبرى - خ.

⁽٢) ترجيع أساليب القرآن على أساليب اليونان: ٢٥.

⁽٣) الفلك الدوار: ٥١.

- ٤ وقال العلامة المؤرخ إبراهيم بن القاسم بن محمد: «علامة العراق،
 والشيعى باتفاق، كفاء تعديل الأثمة لـه»
- وقال العلامة المؤرخ أحمد بن صالح بن أبي الرجال: «محمد بن منصور أحمد أعلام الشيعة المعمرين، وشيخ العترة المطهرين، وكان الأثمة يجلونه إجلال الأب الكريم، وهو ينزلهم منزلة الشريف العظيم، وكان شيخاً معمراً» (٢).
- ٦- وقال العلامة المؤرخ الجنداري: «سند الأفاق، وإمام الزيدية بالإتفاق،
 وصاحب الأثمة وجامع أقوالهم وخادمها، فضله كثير مشهور» (٦).

عدم صحة قبوله لرواية المجاهيل

ذكر الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير المتوفى سنة (٩٤٠هـ) في كتابه (تنقيح الأنظار) أن الحافظ المرادي يقول بقبول رواية المجاهيل، وقد أشرت إلى ذلك في كتابي (علوم الحديث) وقلت: مجهول العدالة قال بسرده أثمتنا، وقد ذكر الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير قبولهم له، ولكنه لم يثبت عن أحدهم القول به لا نصاً ولا تخريجاً.

وكذلك ذكر بأن الحافظ محمد بن منصور المرادي يقول بقبول رواية المجاهيل، حيث قال: «وذكر محمد بن منصور المرادي صاحب كتاب (علوم آل محمد)، أنه يرى قبول المجاهيل، ذكر ذلك في كتابه المسمى بـ(العلوم) وتبعه السيد صارم الدين الوزير، في الفلك الدوّار (٥).

⁽١) طبقات الزيدية الكبرى _ خ.

⁽٢) مطلع البدور _ خ.

⁽٢) شرح الأزمار: ٢٦/١.

⁽٤) توضّيح الأفكار: ٢/ ١٩٤.

⁽٥) الفلك الدوار: ٢٠٣.

قال شيخنا السيد العلامة مجد الدين المؤيدي _ رحمه الله _ راداً عليه: «وقد وقع الإملاء لكتابه _ يعني المرادي _ من أوله إلى آخره في نسخ عديدة مرة بعد مرة، فلم نجد فيه لفظة واحدة من ذلك» (١٠).

وقال _ في موضع آخر _ : «والذي يظهر لي أن مستند الرواية عنه _ أي المرادي _ في قبول المجهول ما في بعض أسانيده عن رجل أو نحوه، وهو مأخذ غير صحيح، فإن ذلك لا يستلزم أن يكون مجهولاً لديه، ولعله لم يسمه لمقصد صالح، ثم لو فرض أنه مجهول له، فلم يصرّح بقبوله، ولم يلتزم التصحيح في جميع ما رواه في الكتاب، وإنما كان قصده الجمع، وإن كان المقصود والأغلب بروايات آل محمد الخينة وأشياعهم رضوان الله عليهم، وما كان عن غيرهم فعلى سبيل المتابعة والاستشهاد، فالعهدة على الناظر في أخذ ما صح، وطرح ما لم يترجح» (1)

وذكر العلامة بدر الدين الحوثي رحمه الله تعالى في كتابه (شرح بعض رجال الأمالي): «وقال محمد بن منصور: يؤتم في الصلاة بكل تقي ومن لم تظهر ريته، وهو من لم يتهم بجارح في دينه جازت شهادته والصلاة خلفه، وهذا هو المستور، بدليل أنه يصلي، وبدليل قوله: (لم تظهر) والذي لم تظهر ريته لأحد يكون هو المستور، وقد ادعى بعضهم أن محمد بن منصور يرى قبول رواية الجهول، ولعله خرج ذلك من كلامه هذا، وهو تخريج فاسد؛ لأن الجهول كثيراً ما يكون بالنسبة لغير الجاهل به معلوم الجارح في عدالته، فضلاً عن ظاهر التهمة، ومحمد بن منصور قد اشترط أن لا تظهر ريته وهو مطلق، ونفي المطلق عام كالنكرة في منصور قد اشترط أن لا تظهر ريته وهو مطلق، ونفي المطلق عام كالنكرة في

⁽١) لوامع الأنوار:٢/ ٤٢٢.

⁽٢) لوامع الأنوار: ١/ ٢٣٤_٢٣٤.

سياق النفي، فيعم الظهور لك ولغيرك، فمعناه: لا تظهر ربيته لك ولا لغيرك، ولو قال: من لم تظهر لك ربيته لصح التخريج»

وعا يؤكد عدم روايته عن الجاهيل هو تحريه الدقيق وحرصه الشديد في الرواية عن مشائخه بالطريقة التي تلقاها عنهم؛ أي أنه يتعمد أن يدكر اسم من روى عنه الرواية، وعلى سبيل المشال فإنا تجد أن من مشائخه اللين صحبهم سنوات طويلة كالإمام القاسم بن إبراهيم المتوفى سنة (٤٦٤م)، والإمام أحمد بن عيسى بن زيد المتوفى سنة (٤٧٤م)، والإمام الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد المتوفى سنة (٤٠٦م)، ولجده يروي عنهم عدداً من الروايات بواسطة وبدون واسطة، فما سمعه منهم مشافهة نسبه إليهم، وما سمعه منسوباً إليهم ذكر اسم الراوي عنهم، انظر (جدول مشائخه) الذي أوردته في مقدمة تحقيقي لـ(أمالي الإمام أحمد بن عيسى) ففيه تفصيلات كثيرة عن ذلك ومنه نستتج فوائد مهمة: منها: أن الحافظ المرادي لا يدلس في منده، ومنها أيضاً: أنه يجعل عهدة تلك الرواية على من سمعها منه.

المرادي والبخاري

أشار بعض علمائنا إلى أن الحافظ المرادي روى صن المحدث البخاري، ومنهم العلامة صارم الدين الوزير المتوفى سنة (٩١٤هـ) في (الفلك الـدوار) والمؤرخ يحيى بن حميد المقرائي المتوفى سنة (٩٩٠هـ) في (شرح خطبة الفتح).

ولا إشكال في معاصرة الحافظ المرادي للحافظ البخاري، فالمرادي ولد ما بين (١٣٥ – ١٣٨ هـ) كما قدمنا، ووفاته كانت خلال سنة (٢٩٠هـ) أو بعدها، بدليل أن المحدث على بن الحسين بن شقير الكوفي روى عنه

⁽١) شرح بعض رجال الأمالي: ١٨٠.

سنة (٢٩٠هـ)، وسنشير إلى ذلك أيضاً عند كلامنا حول وفاته. والبخاري ولد سنة (١٩٤هـ) وتوفي سنة (٢٥٦هـ) ومن هنا ندرك أن البخاري ولــد وتــوفي في عصر الحافظ المرادي.

فالسؤال الواقعي هو: لماذا لم يمرو الحافظ البخاري ـ نفسه ـ صن الحافظ المرادي، بالرغم من روايته عن أقرانه؟ ولماذا أيضاً لم يمرو الحافظ المرادي عن الحافظ البخاري بالرغم من روايته عن بعض من هو أقل منه رتبة في الحديث؟

ولعل الجواب هو: أنها لم تتح لهما فرصة السماع لبعضهما البعض نتيجة للحصار والمراقبة الشديدة التي فرضت من قبل الدولة العباسية _ آنذاك _ على كل من له صلة أو علاقة بأهل البيت الطفية، ومن المعروف أن المرادي اشتهر بمحبته ووفائه لأهل البيت، وعمق صلته بهم، وموالاته لهم، وهي التهمة التي لا تغفر في عصر الدولة الأموية ومن بعدها العباسية كما هو معروف.

ولعل من قال برواية الحافظ المرادي عن الحافظ البخاري قد استند على أحد أمرين:

الأول: التشابه والخلط بين اسمي الحدث محمد بن إسماعيل الأحسى المتوفى سنة (٢٦٠هـ)، والمحدث محمد بن إسماعيل البخاري المتوفى سنة (٢٥٦هـ) ووجه التشابه هو تضمن أسانيد بعض الروايات (حدثنا محمد بن إسماعيل) فيتوهم المطلع أن المراد به المحدث الشهير محمد بن إسماعيل البخاري، وليس كذلك فالمراد به الأحسى الذي أكثر عنه الحافظ المرادي، فقد روى عنه في كتاب (أمالي الإمام أحمد بن عيسى) نحو (١٥٠) رواية، وفي كتاب (الذكر) (١٣١) رواية.

الثاني: تصحف لفظ (المحاربي) إلى (البخاري) في بعض النسخ، خصوصاً في روايتين:

الأولى: في (باب النفاس) وفيها: قـال محمـد ـ أي المـرادي: حـدثنا عبـاد بـن يعقوب عن البخاري، عن مسلم بن سالم، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك، قال رسول الله عن «تعتد النفساء أربعين يوماً إلا أن ترى الطهر».

فكما تلاحظ تصحف لفظ (الحاربي) إلى لفظ (البخاري) والمراد به عبد الرحن بن محمد بن زياد الحاربي، ومسلم بن سالم المذكور المراد به النهدي، الذي يعتبر في طبقة شيوخ مشائخ البخاري، إذ أنه يصنف في الطبقة السادسة، والبخاري في الطبقة الحادية عشرة (۱).

وأما الرواية الثانية: ففي (باب الزكاة) وفيها: قال: حدثنا عمد، حدثنا أبو سعيد الأشج، عن البخاري، عن عبد الحميد بن جعفر، عن عثمان بن عطاء، عن أبيه، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله في: «لا يقبل الله الإيمان ولا الصلاة إلا بزكاة» فتصحف لفسظ (الحاربي) إلى (البخاري) فالأشج يعد في طبقة مشائخ البخاري، وهو مشهور بالرواية عن عبد الرحن الحاربي، وأما عبد الحميد بن جعفر فيعد في طبقة شيوخ مشائخ البخاري، فهو من الطبقة السادسة توفي سنة (١٩٤هـ) أي قبل مولد البخاري بـ(١٤ سنة) لأن مولد البخاري سنة (١٩٤هـ) والبخاري من الحادية عشرة (٢٥٠هـ).

وليس غرضنا نفي رواية الحافظ المرادي رحمه الله عن الحافظ البخاري رحمه الله تعالى أو العكس، بل غرضنا هو تصحيح هذه المعلومة المغلوطة لا أقـل ولا أكثر، وإلا فإنه لمن دواعي الشرف لهما أن يرويا عن بعضهما البعض، باعتبارهما

⁽١) انظر: التقريب: ٢/ ١٤٤.

⁽٢) انظر: التقريب: ١/ ٢٧ ٤.

ممن تشرف بخدمة السنة، فجزاهما الله خير الجنزاء على خدمتهما للسنة، وحفظهما لأحاديث نبي الأمة الله الله الله تعالى رحمة للعالمين.

تلاميذه الرواة عنه''':

ومن المناسب ذكر أهم تلاميذ الحافظ المرادي الذين رووا عنه، فمنهم:

١- أحمد بن محمد بن سلام.

٢- أحمد بن موسى أبو المثني.

٣- إسحاق بن الحسن بن ميمون الحربي.

٤- جعفر بن محمد بن مالك.

٥- الإمام الناصر الحسن بن علي الأطروش.

٦- الحسن بن على بن هاشم الأسدي.

٧- الحسين بن عيسى.

۸- سعدان بن محمد.

٩- عبد الله بن عبد الجبار.

١٠ - عبد الله بن مسعود السيلقي الهاشمي.

١١- علي بن أحمد بن عمرو بن سعيد الجبّان أو الجبني، أبو القاسم.

١٢- علي بن الحسن بن عبد الرحمن المقري.

١٣ - على بن الحسين بن شقير الكوفي.

١٤- علي بن عبد الرحن بن ماتي.

١٥- عيسى بن زيد بن محمد العلوي أبو زيد.

١٦- عيسى بن محمد بن أحمد بن عيسى بن يحيى بن الحسين.

١٧- فرات بن إبراهيم الكوفي (صاحب التفسير).

١٨ - محمد بن أحمد بن عمر الجهني.

⁽١) كتاب الذكر: ٢٥.

١٩ - محمد بن أحمد بن موسى الدهقان، أبو المثنى.

• ٢- عمد بن الحسن بن عبد الرحن المقري.

٢١- محمد بن الفضل بن يوسف بن جعفر الهمداني.

٢٢- عمد بن زكريا الفرضي.

٢٣- محمد بن سليمان الكوفي.

٢٤- محمد بن على بن الحسين بن الجراح.

٢٥- محمد بن فرات.

٧٦- محمد بن يعقوب المعقلي، شيخ الحاكم.

مؤلفاته

لقد أثرى الحافظ الكبير محمد بن منصور المرادي _ رحمه الله تعالى _ المكتبة الإسلامية بكتبه القيمة، قال المؤرخ الجنداري: «له اثنان وثلاثون كتاباً وهو جامع (تفسير غريب القرآن) لزيد بن علي بإسناده»

وبالرغم من الحصار الشديد لكل ما له علاقة بأهل البيت التختة _ آنذاك _ فإن سلفنا من الزيدية ذكروا من مؤلفاته:

١- كتاب (أمالي أحمد بن عيسى) وهو حالياً تحت الطبع بتحقيقنا، وقد سبق وأن طبع طبعتين: إحداهما قبل نحو نصف قرن باسم (العلوم) بإشراف السيد يوسف بن محمد المؤيد الحسني، والأخرى باسم (رأب الصدع) بتحقيق السيد العلامة علي بن إسماعيل المؤيد وصدر سنة (١٩٩٠م)، وقد حاولنا في تحقيقنا له استدراك ما فات في الطبعتين وخصوصاً الأولى وتصحيح الشيء الكثير مع إيضاح للرجال وحل لعدد من الإشكالات.

٢- كتاب (الذكر) وهو كتاب حافل بروايات في اللكر والدعاء، وقد احتوى

⁽١) شرح الأزهار: ٣٦/١.

على (٥٣٦) نصاً ما بين حديث نبوي وخبر علوي وأثـر وحكايـة، وهـو أقدم ما جمع في بابه، طبع، وصدر عن مركز بدر العلمي ــ صنعاء.

- ٣- كتاب (التفسير الكبير) لم نعثر عليه ولا زال البحث عنه جارياً.
- ٤ كتاب (التفسير الصغير) لم نعثر عليه ولا زال البحث عنه جارياً ــ أيضاً.
 - ٥- كتاب (المناهى الكبير) بأيدينا نسخة منه.
 - ٦- كتاب (المناهى الصغير) بأيدينا نسخة منه.
 - ٧- (الأئمة العادلون) لم نعثر عليه.

وقد ذكر الحافظ أبو عبد الله محمد بن علي العلوي المتوفى سنة (٤٤٥هـ) في كتابه هذا (الجامع الكافي) أنه اختصره من ثلاثين مصنفاً من مصنفات الحافظ المرادي، فقال: «ومصنفات محمد التي اختصرت منها هذا الكتاب ثلاثون مصنفاً» ثم ذكر كل مصنف وسنده إليه، وهذه هي المصنفات التي ذكرها:

- ١ كتاب إبطال المتعة.
- ٧- كتاب أحمد بن عيسى.
- ٣- كتاب الألفة والجملة.
- ٤- كتاب الأيمان والكفارات.
 - ٥- كتاب البيوع.
 - ٦- كتاب الجنائز.
 - ٧- كتاب الحج.
 - ۸- کتاب الحدود.
 - ٩- كتاب الخمس.
 - ١٠ كتاب الديات.
 - ١١- كتاب الرضاع.

- ١٢ كتاب الزكاة.
- ١٣ كتاب السيرة.
- ١٤- كتاب الصلاة.
- ١٥- كتاب الصوم.
- ١٦- كتاب الصيد والذبائع.
 - ١٧ كتاب الطلاق.
 - ١٨- كتاب الطهارة.
 - ١٩- كتاب الفرائض.
 - ٢٠- كتاب القضاء.
 - ٢١- كتاب المجموع.
 - ٢٢- كتاب المسائل.
 - ٢٣- كتاب النكاح.
- ٢٤- كتاب النهى عن المسح على الخفين.
- ٧٥- كتاب إيقاع الطلاق ثلاثاً في كلمة، وإيقاع الطلاق في الحيض.
 - ٢٦- كتاب تحريم الأشربة والملاهي.
 - ٧٧- كتاب صفة العصير والطلاء ومعرفة الأوزان.
 - ٢٨- كتاب مختصر السيرة.
- ٢٩- كتاب مسائل أحد بن عيسى، والقاسم بن إبراهيم عليهما السلام.
 - ٣٠- كتاب منسك الحج.

ونسائسه

مثلما أن المصادر التاريخية وتراجم الرواة لم تحدد بالضبط ولادته، فإنها كذلك لم تذكر أي تاريخ عدد بالنسبة لوفاته، ولكنها بالرضم من ذلك تكاد تكون عجمعة على أن الحافظ المرادي قد كان من المعمّرين.

وبالاستناد إلى جملة من القرائن والمعلومات التي حفظها لنا التاريخ، فإنـه يمكننـا التوصل إلى تاريخ تقريبي لوفاته، قد لا يكون بعيداً عن ما هو صحيح وواقعي.

فقد روى العلامة صارم الدين الوزير، بأن كتاب (أمالي الإمام أحمد بن عيسى هيئة) قد قرئ كما هو على مؤلفه الحافظ المرادي سنة (٢٥٦هـ) وهمو العام الذي توفي فيه الحافظ البخاري، وأن الأول قد بقي بعد وفاة الأخير إلى نيف وتسعين وماثتي سنة (١).

إضافة إلى أن المحدث علي بن الحسين بن شقير الكوفي قد روى عن الحافظ المرادي في سنة (٢٩٠هـ) فللذلك من المحتمل أن يكون قد توفي ما بعد (٢٩٠هـ)، وبالاستناد إلى ما ذكرناه بشأن مولده فإنه يكون مبلغ عمره ما بين ١٥٧_١٥٧ سنة).

وهذا العمر المديد هو ما جعل جميع المصادر تشير إلى أنه من المعمرين، وعلى أن بلوغه هذا السن يعتبر أمراً مقبولاً ومألوفاً في تاريخ المعمرين، فمن المعمرين من نجده ماثل المرادي وبلغ مبلغه، ومنهم من فاقه في العمر بكثير.

ولعل بمن اقترب من عمره الصحابي الجليل حسان بن ثابت، حيث مات وله مائة وعشرون سنة (٢).

وفي شرح النووي ما لفظه: ((وأما زر بن حبيش ـ فبكسر الزاي ـ وحبيش ـ بضم الحاء الموحدة، وآخره الشين المعجمة ـ وهو من المعمرين زاد على مائة وعشرين سنة))

⁽١) طبقات الزيدية الكبرى _خ.

⁽٢) تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي: ٩/ ٢٧٧.

⁽٣) شرح النووي على مسلم: ٣/٦.

وعمن ماثل الحافظ المرادي في العمر وبلغ مبلغه تقريباً بجر بن الحارث بمن المرئ المورئ القيس بن زهير بن خباب الكلبي، ذكره أبمو مخنف لموط بمن يحيم في المعمرين، وقال: ((حاش مائة سنة وستين، وأدرك الإسلام))(١).

وكذلك معروف بن عبد الله الخياط أبو الخطاب الدمشقي، مولى واثلة بـن الأسقم، يقال: إنه بلغ مائة وستين سنة (٢٠).

هذا وهناك من المعمرين من تجاوز في عمره عمر الحافظ المرادي كالنابغة الجعدي الشاعر المشهور، فقد بلغ مائة وثمانين سنة "، وهو القائل:

ولقد شهدت عكاظ قبل علها فيها وكنت أعد في الفتسان والمنسلر بن محرق في ملكه وشهدت يوم هجان النعمان وعمرت حتى جاء أحمد بالهدى وقسوارع تتلسى مسن القسرآن

ومثل النابغة الجعدي صبيرة بن سعد بن سهيل بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي السهمي، ذكره أبو غنف في المعمرين، وقال: عاش مائة وثمانين سنة (1).

وهناك من ذكروا أنه زاد على المائة والثمانين كسلمان الفارسي رضي الله عنه (°)، وعلى المائتين كأوس بن حارثة بن لام بن عمرو الطائي (١) وكعدي بن وداع بن العقي بن الحارث بن مالك الدوسي (٧)، وغيرهم كثير.

⁽١) الإصابة في تمييز الصحابة: ١/٣٣٩.

⁽۲) تهذيب التهذيب: ۲۰۹/۱۰.

⁽٣) الإصابة في تمييز الصحابة: ٦/ ٣٩١-٣٩٢.

⁽٤) الأصابة في غييز الصحابة: ٣/ ٤٨٥.

⁽٥) الإصابة في غييز الصحابة: ١/٢٥٩.

⁽٦) الإصابة في تمييز الصحابة: ١/٢٥٩.

⁽٧) الإصابة في غييز الصحابة: ٤/ ٤٨٠.



		يشتمل ملى ثلاثة نصول:		
! \$	الف اروايات ومسائل هَذَّا الكُّمَّا			
وره لي	دا الكتاب عن المؤلف وحص			
		الإجازات العلم		
ف روايتي لهذا الكتاب وأسانيد توثيقه.		النصل الثالث: طرق روايتي ا		
Mary Control of the C				

A Comment of the Comm

الفصل الأول طرق رواية المؤلف لروايات ومسائل هذا الكتاب

يروي المؤلف أقوال الأئمة الأربعة بالطرق التالية:

أولاً: ما كان من أقوال الإمام القاسم بن إبراهيم والإمام أحمد بن عيسى والحافظ محمد بن منصور المرادي ولم يذكر راويه فهو مما ذكره الحافظ المرادي في مصنفاته.

ثانياً: ما كان من قول الإمام القاسم بن إبراهيم من رواية ابنه العلامة داوود بن القاسم فهو يرويه عن حسن بن حبيش، وحسين بن القطان، والقاضي الحسين بن محمد بن أبي عائد، عن الحسن بن زيد الجعفري، عن أبيه زيد الجعفري، عن العلامة داوود بن القاسم، عن أبيه الإمام القاسم بن إبراهيم.

ثالثاً: ما كان من قول الحسن بن يحيى مطلقاً _ أي لم يذكر راويه _ فهو من المسائل المشهورة عنه التي أخبره بها أحمد بن علي العطار، عن علي بن أحمد بن عمرو، عن الإمام الحسن بن يحيى.

وما كان من رواية ابن صباح، فهو يرويه عن حسن بن حبيش، عن محمد بن أحمد بن مرزوق، عن عبد الله بن صباح البزار، عن الإمام الحسن بن يحيى.

وما كان من أقوال الإمام الحسن بن يحيى بن زيد من غير هاتين الطريقين فإنه يذكر راويه في نفس المسألة، ومن حدّثه بها. رابعاً: أسانيد المؤلف إلى كتب الحافظ محمد بن منصور المرادي التي اختصر منها هذا الكتاب وهي ثلاثون كتاباً.

«كتاب أحمد بن حيسى بالزيادات» يرويه عن أحمد بن علي العطار، ومحمد بسن الحسين بن غزال، عن علي بن أحمد بن عمرو الجيني عن الحافظ المرادي.

و ((كتاب الجموع)) يرويه عن الحسين بن محمد البجلي، عن الحسن بن محمد الرفا، عن عبد الله بن عبد الجبار عن الحافظ المرادي.

و «كتاب المسائل» يرويه عن محمد بن فزال، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الطهارة» يرويه عن زيد بن حاجب، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي، ويرويه أيضاً عن حسن بن حبيش، وحسين بن أحمد بن القطان، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب النهي من المسح على الحقين» يرويه عن محمد بن منذر، عن عبدالواحد بن الأدلاي، عن أحمد بن عمرويه، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الصلاة» يرويه عن حسن بن حبيش، عن أبي المثنى، عن الحافظ المرادي. و «كتاب الجنائز» يرويه عن حسن بن حبيش، عن أبي المثنى، عن الحافظ المرادي. و «كتاب الزكاة» يروي أكثره عن محمد بن غزال، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الحمس» يرويه عن محمد بن علي بن خشيش، صن أبي ذر أحد بن محمد البقار، عن علي بن أحد بن صمرو، عن الحافظ المرادي.

و((كتاب الصوم)) يرويه عن ابن غزال، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الحج» يرويه عن أحمد بن علي العطار، ومحمد بن ضزال، عن البن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و((كتاب منسك الحج» يرويه عن حسين بن القطان، عن أبي المثنى، عـن الحافظ المرادي.

و((كتاب النكاح)) يرويه عن ابن حبيش، عن أبي المثنى، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب إبطال المتعة» يرويه وجادة بخط جده لأمه محمد بـن الحسـن بـن حسين بن عيسى العلوي.

و((كتاب الطلاق)) يرويه عن ابن حبيش، عن أبي المثنى، عن الحافظ المرادي.

و ((كتاب إيقاع الطلاق ثلاثاً في كلمة، وإيقاع الطلاق في الحيض) إجازة له من جعفر بن حاجب، عن إسماعيل بن أحمد الأكفاني، عن محمد بن زكريا الفرضى، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الرضاع» يرويه عن أحمد بن العطار، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي. و «كتاب البيوع» يرويه عن ابن حبيش، عن أبي المثنى، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الأيمان والكفارات» يرويه عن محمد بن جعفر النجار، عن محمد بن علي بن عامر، عنه إلا أوراقاً من آخره فاته سماعها يرويها عن أبيه، عن الحسن بن محمد الرفا، عن ابن عبد الجبار عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الحدود» يرويه عن أبيه، عن أحمد بن أبي رؤبة، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب الديات» بما أجازه له جعفر بن حاجب، عـن ابـن عمـرو، عـن الحافظ المرادي.

و «كتاب الفرائض» يرويه عن القاضي محمد بـن عبـد الله الجعفـي، عـن على بن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب القضاء» يرويه عن محمد بن خشيش، عن أحمد بن محمد البقار، عن علي بن عمرو عن الحافظ المرادي ، وهو إجازة له من محمد بن زيـد بـن مروان، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب السيرة» يرويه عن جعفر بن حاجب إجازة، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و ((كتاب غنصر السيرة)) يرويه وجادة بخط جـد جـده لأبيـه الحسـين بـن عيسى بن يجيى بن الحسين بن زيد، وذكـر في الكتــاب بخطـه أنـه سمعـه مـن محمد بن منصور سنة اثنتين وخسين ومائتين.

و((كتاب الصيد والذبائح)) يرويه عن طريق سعدان، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب صفة العصير والطلاء ومعرفة الأوزان» يرويه عن محمد بن علي بن الحكم، عن علي بن عمرو، عن الحافظ المرادي.

و «كتاب تحريم الأشرية والملاهي» يرويه عن أبيه، عن جعفر بن حاجب، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي. وهو إجازة له من ابن حاجب.

و «كتاب الألفة والجملة» يرويه عن أبيه، عن محمد بن زيد بن مروان، عن ابن عمرو، عن الحافظ المرادي. وهو إجازة له عن ابن مروان.

و «كتاب مسائل أحمد بن حيسى، والقاسم بن إبراهيم عليهما السلام» يرويه عن على بن عمد بن عمد بن عارون، عن سعدان، عن الحافظ المرادى.

الفصل الثاني طرق رواية هذا الكتاب عن المؤلف

أما إذا أتينا إلى طرق روايات هذا الكتاب عن مؤلفه فهي كثيرة وأسانيدها غزيرة، ولو قمنا بتبعها لطال بنا المقام، ولكننا سنشير بإيجاز إلى كوكبة من العلماء وسلسلة من الرواة اللين تلقوه عن مؤلفه بطرق الروايات الثلاث، وهي (القراءة، الإجازة، الوجادة)، وبما أن المقام لا يتسع لسرد أسمائهم عبر مختلف القرون فسأكتفي بإيراد بعض من تلقوا هذا الكتاب على مؤلفه بأعلى طرق الرواية وهي: (القراءة) بأقسامها الثلاثة، ثم أتبع ذلك بذكر تلميذين بارزين منهم كنموذجين لكيفية استمرار توارث هذا الكتاب من السلف إلى الخلف، منهم كنموذجين لكيفية العصور، وقد وفقنا الله تعالى كما ذكرت سابقاً للحصول على نسخ نسخت على أسنخ تعود إلى عصر المؤلف، كتب على أوائلها وأواخرها وهوامشها أسماء عدد من تلاميذ المؤلف الذين تلقوه عنه مباشرة.

ولكي تتضح الصورة أكثر، فلا بد من الإشارة إلى أقسام تلك القراءة، وهي:

النوع الأول: قراءة الشيخ، وهي أن يقرأ الشيخ ويسمع الطالب، سواء قرأ الشيخ من حفظه أو كتابه، وسواء سمع الطالب وكتب ما سمعه، أو سمع فقط ولم يكتب، ويعتبر هذا القسم من أعلى الأقسام.

صبغ الأداء لهذا القسم: قبل تخصيص الفاظ الأداء لكل قسم من اقسام الرواية كان يقال لسماع لفظ الشيخ: (سمعته، أو حدثني، أو أخبرني، أو أنبأني، أو قال لي، أو ذكر لي).

ولكن بعد أن شاع تخصيص بعض الألفاظ لكل قسم من طرق الروايـة -٢٣٥صارت الفاظ الأداء الخاصة بقراءة الشيخ: (سمعته، أو حدثني).

وقد قرأ هذا الكتاب على مؤلفه بهذا النوع من القراءة مجموعة كبيرة من العلماء والمحدثين، ومنهم:

- ١- أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن بن معية الحسني.
 - ٢- أبو عبد الله محمد بن محمد بن حزة.
 - ٣- أحمد بن سعيد بن وهب بن سلمان الدهقان.
 - ٤- عمد بن سعيد بن وهب بن سلمان الدهقان.
 - ٥- علي بن أبي صالح الكسائي الصابوني.
 - ٦- يحيى بن الحسن بن على بن الهيثم.
 - ٧- محمد بن الحسن بن على بن الميثم.

وهؤلاء وغيرهم فرغوا من قراءته على مؤلفه بالسماع المباشر منه في شهر الحجة سنة (١٧) هـ).

ومجموعة أخرى سمعوه من المؤلف وفرغوا منه في شهر القعدة من سنة (٢١هـ)، ومنهم:

- ١- أبو الحسن علي بن عيسى بن شهريار.
- ۲- أبو منصور محمد بن علي بن عيسى بن شهريار.
 - ٣- أحمد بن محمد بن حزة.
 - ٤- أبو الفتح ناصر بن محمد بن علي بن العباس.
 - ٥- أبو الحسين علي بن محمد بن حزة.
 - ١- أبو على إبراهيم بن محمد بن حزة.
 - ٧- أبو الحارث محمد بن محمد بن حزة.

٨- أبو عبد الله محمد بن أبى نقطة، وفي نسخة: عطية.

٩- محمد بن محمد بن الحسن بن نقطة. وفي نسخة: عطية، أيضاً.

١٠ - أبو الفتح محمد بن أحمد بن يعقوب.

١١- علي بن محمد بن الخياط.

١٢- عبد الملك بن الحسين.

١٣ - مبارك بن محمد الحبال.

١٤- محمد بن زيد بن فروخ.

١٥- ميمون بن على بن زيد.

١٦- أحمد بن محمد بن الصائغ.

١٧ - أبو منصور محمد بن الحسين بن المطرز. وفي نسخة: المطهر.

١٨ - عبد الوهاب بن على الشعيري. وفي نسخة: الشعرر.

١٩ - عبد الله بن يحيى بن أحمد بن العباس.

٢٠- محمد بن على الطهوي.

٢١- أحمد بن على الطهوي.

٢٢- على بن الحسن الخثعمي.

٣٣- علي بن الحسن بن حمزة. وفي نسخة: الجعدة.

النوع الثناني: قراءة التلميذ على الشيخ، وهي أن يقرأ التلميذ والشيخ يسمع، وصيغ الأداء لهذا القسم هي: (قرأت على فلان، أو حدثنا قراءة عليه، أو أخبرنا) وهذا الذي عليه كثير من المحدثين.

وقد قرأ هذا النوع من القراءة:

١- أبر عبد الله محمد بن عبيد الله العراقي العلوي.

- ٢- أبو القاسم على بن محمد بن زيدان المقري.
 - ٣- أبو الطيب محمد بن محمد بن أبي خازم.
- ٤- عمد بن طوي بن عمد بن خبرة، وخيرهم.

النوع الثالث: قراءة الزميل، وهي أن يقرأ الزميل على الشيخ والطالب يسمع، وصيغ الأداء هي: (الأحوط: أن يقول: قرئ عليه وأنا أسمع، أو حدثنا قراءة عليه، والمتعامل به: هو أخبرنا).

وقد قرأ من هذا النوع عدد كبير، ومنهم:

- ١- الحسن بن محمد بن معية.
- ٢- أبو الطاهر أحمد بن محمد بن دفشلله المقري المرادي. وفي نسخة:
 دفسلله.
 - ٣- محمد بن عبيد الله العراقي.
 - ٤- محمد بن حزة بن أبي شيبة.
 - 0- الحسين بن محمد بن سلمان.
 - ٦- سعيد بن على بن حبور.
 - ٧- محمد بن علوي بن غبرة.

وهؤلاء كانوا يلازمون السماع على المؤلف بقراءة زميلهم أبو الطيب محمد بن عمد بن أبي خازم كل يوم جمعة، وقد فرضوا من قراءته في يوم العاشر من ربيع الأول سنة ٤٣٤هـ ويظهر من طرة (١١) المخطوطات أنهم أيضاً تلقوه بقراءة المؤلف نفسه.

⁽١) الطرة: المقدمة.

وفي شهر ربيع الأول من سنة ٤٤٦هـ؛ أي قبل وفاة المؤلف بسنتين سمعه عليه مجموعة أخرى، منهم:

- ١- أبو الفوارس ناصر بن الحسن بن محمد بن معية العلوي الحسني.
 - ٧- أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن بن محمد بن معية العلوي.
 - ٣- أبو الحسن على بن أبي الفوارس العلوي.
 - ٤- أبو القاسم يحيى بن أبي الفوارس العلوي.
 - ٥- أبو المعالي سعد الله بن أبي الفوارس العلوي.
 - ٦- محمد بن علي النرسي.

وهؤلاء وغيرهم تلقوه عن المؤلف بقراءة زميلهم الحسن بن محمد بن عبد الواحد الجري في مسجد المؤلف من السنة المذكورة.

وهكذا ظل السماع لهذا الكتاب ينتقل من جيل إلى جيل، فنجد أن تلاميد المؤلف الذين تلقوا عنه مباشرة تلقاه عنهم علماء ورواة آخرون امتدوا خلال قرون متعددة.

ولنذكر من تلامية المؤلف على سبيل المثال لا الحصر أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن العلوي، فقد سمعه عليه مجموعة، منهم:

- ١- أبو جعفر محمد بن عبد الجبار بن الحسن بن معية العلوي.
- ٢- أبو منصور إبراهيم بن عبد الجبار بن الحسن بن معية العلوي.
 - ٣- أبو القاسم على بن محمد بن حدان.
 - ٤- أبو الحسن على بن خواجه.
 - ٥- عمد بن عبد الرزاق الصيرفي.

- آبو أحمد الحسن بن محمد بن أحمد بن علان الخازن.
 - ٧- سعيد بن محمد بن شقران المعدل.
 - ٨- عمد بن أحد بن لبان.
 - ٩- محمد بن أحمد بن محمد الغوثي.
 - ١٠- أبو الحسين أحمد بن الحسن.
 - ١١- عبد الواحد بن محمد بن أحمد.
 - ١٢ زيد بن على بن عليان. وفي نسخة: عليل.
 - ١٢- الحسن بن على بن محمد بن أبي الريش.
 - ١٤ محمد بن الحسين بن النحام.
 - ١٥- على بن الحسن بن الجعدة.
 - ١٦- عمد بن على الحماني البجلي.
 - ١٧- أبو الحسن على بن حبشى الدهان.

وقد سمعه هؤلاء وغيرهم على تلميذ المؤلف أبو الحسين عبد الجبار بن الحسن العلوي، بقراءة زميلهم عيسى بن أبي إسحاق بن باكي الجيلي الزيدي، وفرغوا منه في شهر محرم من سنة ٤٦٣هـ.

ثم استمر الاهتمام بهذا الكتاب من قِبَل أئمة وعلماء الزيدية عبر مختلف القرون والعصور، وتناقله خلفهم عن سلفهم، بأسانيد عالية، متصلة بالمؤلف والأثمة من بعده.

وإذا عدنا إلى الإثباتات العلمية والإجازات المشيخية فسنجد أننا أمام مئات من إجازاتهم بل ربما آلاف، وخصوصاً لو عدنا إلى استقصائها مند القرن الخامس الهجري وحتى اليوم، فلو توقعنا ما نسبته على سبيل المثال مائة إجازة علمية صادرة من مائة عالم، وكل عالم منهم نقلها إلى عشرة من تلاميذه وزملائه، ونقلها كل واحد إلى عشرة ثم هكذا، لوجدنا أننا أمام عشرات الآلاف من الإثباتات والإجازات المتضمنة لطرق روايات هذا الكتاب، وتناقُلِه من قرن إلى قرن، ومن عصر إلى عصر.

والحقيقة التي يجب ذكرها هنا أنه قد حُظي باهتمام كبير من قِبَل أئمة وعلماء الزيدية عبر مختلف القرون، وتناقله خلفهم عن سلفهم جيلاً بعد جيل، وقبيلاً إثر قبيل، بأسانيد متصلة، وإجازات متنوعة، وقد ظهرت مظاهر الاهتمام به منذ عصر المؤلف وحتى عصرنا في عدد من الحواضر الإسلامية.

ولعل من المناسب الإشارة إلى نموذج من تلك الإجازات العلمية، وهو نموذج يعود إلى القرن الثامن الهجري لأحد علماء الزيدية بالحرم الشريف، وهو العلامة أبو القاسم محمد بن حسين الشقيف الذي أجاز أحد علماء اليمن وهو العفيف بن حسن المذحجي الصراري، أحد أصحاب الإمام المهدي علي بن محمد بن علي المتوفى سنة ٧٧٣ه، وقد كان العفيف سمع المهدي علي بأجزائه الستة من الشيخ المذكور في سنة ٤٥٧ه، وبعد أن سمعه قام باختصار غرائب مسائله في كتاب سماه (تحفة الإخوان في مذاهب أئمة كوفان)، وصفه السيد العلامة صارم الدين الوزير بـ(النفيس)(الله وقد من قوله وقال في مختصره: (اعلم أن مذهب يحيى(المناه وأجداده).

⁽١) الفللك الدوار: ٦٠.

⁽٢) يعني الإمام الهادي.

⁽٣) يمني الألمة الأربعة الذين أشرنا إليهم في هذا الكتاب.

وهذا نص تلك الإجازة: (الحمد الله، يقول العبد الضعيف الملتجي إلى حرم الله الشريف، والمفتقر إلى عفو ربه الجواد اللطيف، أبو القاسم محمد بن الحسين الشقيف؛ قد أجزت القاضي الصدر العالي، شرف الدنيا والدين، العفيف بن حسن، جميع كتاب (الجامع في فقه الكوفيين)، ثم إنه انتزع منه هذا المختصر (۱) بعد أن قرأه علي).

ثم بيين العلامة الشقيف طرقه بقوله: (وطرقي في ذلك كله بالإجازة حن الشيخ العلامة شمس الدين محمد بن عبد الله الغزال رحمه الله تعالى، وعن الشيخ العلامة فخر الدين أحمد بن علي، المعروف بابن الفصيح، وعن الفاضل يحيى بن محمد الأسدي، المعروف بالجزاز، عن الشيخ العلامة محيي الدين صالح بن منصور بن أبي طاهر الخطيب بالكوفة. والثلاثة (٢) كلهم يروون عن الشيخ جمال الدين أحمد بن أبي الفضل بن أبي عبد الله بن السقطري، عن السيد تقي الدين أبي الغنائم بن أحمد بن الفتوح السدري الحسيني، عن القاضي سديد الدين علي بن بدر الهمداني، عن الشيخ نصر الحسيني، عن المدلل، عن الشيخ العدل حسن بن ملاعب الأسدي، عن الشيخ العدل من بن ملاعب الأسدي، عن الشيخ العدل عن الشيخ العلامة شرف الشيخ الصالح أبي منصور يحيى بن محمد الثقفي، عن السيد العلامة شرف الشيخ المال الله أبي عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحن العلوي الحسني، وطرقه إلى المذكورين في كتابه مذكور في أوله، كان ذلك بالحرم الشريف سنة أربع وخسين وسبعمائة).

⁽١) يريد غتصر الصراري المسمى (تحفة الإخوان في مذاهب أثمة كوفان) وكوفان هـو الاسـم القديم لمدينة الكوفة.

⁽٢) يريد ابن الغزال، والمعروف بابن الفصيح، والشيخ محيي الدين الأسدي.

إشارة إلى بعض أسماء كتب الإجازات العلمية وطرقي إليها

ولأن الجال لا يتسع لذكر العديد من نصوص تلك الإجازات والإثباتات العلمية التي تضمنت أسانيد وطرق روايات هذا الكتاب، والتي تعاقب العلماء على تناقلها عبر العصور، لذلك سأشير إلى عدد من كتب الإجازات المشتملة على أسانيد هذا الكتاب، والمتضمنة لعدد من الطرق الموصلة إليه، ومنها:

١- كتاب إجازات العلامة أحمد بن سعد الدين المسوري، وقد اشتملت على أسانيد
 الإمام القاسم بن محمد بن علي المتوفى ١٠٢٩هـ وأولاده الأئمة الأعلام.

وأنا المفتقر إلى عفو الله تعالى عبد الله بن حود بن درهم العزي الحسني محقق هذا الكتاب أرويه عن شيخنا الإمام عجد الدين المؤيدي رحمه الله تعالى عن والده العلامة محمد بن منصور المؤيدي، عن الإمام المهدي محمد بن القاسم الحوثي الحسيني بطرق منها عن الإمام المنصور بالله محمد بن عبد الله الوزير، عن العلامة أحمد بن يوسف زبارة، وعن العلامة يحيى بن عبد الله بن عثمان الوزير، كلاهما عن الإمام الحسين بن يوسف زبارة، عن والده العلامة يوسف بن الحسين زبارة، عن أبيه العلامة الحد زبارة، عن العلامة أحمد بن صالح بن أبي الرجال، عن مؤلف الإجازات العلامة أحمد بن سعد الدين المسوري، وله طرق أخرى.

كما أرويه عن شيخنا العلامة مفتي اليمن أحد محمد زبارة، عن القاضي العلامة حسين بن علي العمري، والعلامة علي بن أحمد السدمي، كلاهما عن السيد إسماعيل بن محسن بن إسحاق والسيد محمد بن إسماعيل الكبسي، عن العلامة محمد بن علي الشوكاني بطرقه في كتابه (إتحاف الأكابر). ولي طرق أخرى.

٢- كتاب (بلوغ الأماني في أسانيد آل من أنزلت عليه السبع المثاني) للعلامة
 عمد أحمد مشحم.

وأنا المفتقر إلى عفو الله تعالى عبد الله بن حود بن درهم العزي الحسني عقق هذا الكتاب أرويه عن شيخنا الإمام عبد الدين بن عمد بن منصور المؤيدي رحمه الله تعالى، عن والده العلامة عمد بن منصور المؤيدي، عن شيخه الإمام المهدي عمد بن القاسم الحوثي، عن شيخه الإمام المنصور بالله عمد بن عبد الله الوزير، عن شيخه الإمام يحيى بن عبد الله بن عثمان الوزير، عن السيد العلامة عمد بن يحيى الكبسي، عن العلامة عجد الله جيعاً.

كما أرويه عن شيخنا العلامة أحمد عمد زبارة، عن شيخه القاضي العلامة حسين بن علي العمري، وشيخه العلامة علي بن أحمد السدمي وغيرهما، عن شيخه السيد العلامة أحمد بن عمد الكبسي، عن شيخه القاضي العلامة عبد الله الغالبي، عن شيخه السيد العلامة أحمد بن يوسف زبارة، عن أجيه العلامة الحسين بن يوسف زبارة، عن أبيه العلامة يوسف زبارة، عن أبيه العلامة العسين بن أحمد زبارة، عن صاحب الإجازة العلامة محمد أحمد مشحم رحهم الله جيعاً.

٣- كتاب (الإحازة في طرق الإجازة) للقاضي العلامة عبد الله بن علي الغالبي، وقد تسمى أيضاً: (العسجد المنظوم في أسانيد العلوم).

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حود بن درهم العزي الحسني محقى هذا الكتاب أرويه عن شيخنا الإمام مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي رحمه الله تعالى، عن والده العلامة محمد بن منصور، عن الإمام المهدي محمد بن القاسم الحوثي، عن الإمام محمد بن عبد الله الوزير، وعن العلامة أحمد بن عبد الرحن المجاهد، وعن القاضي العلامة أحمد بن إسماعيل العلفي ثلاثتهم عن مؤلف الإحازة القاضي العلامة عبد الله بن على الغالبي، وله طرق أخرى.

كما أرويه عن شيخنا السيد العلامة أحمد محمد زبارة مفتي السيمن رحمه الله تعالى، وهو يرويه عن مشاتخه الثلاثة: القاضي العلامة حسين بن علي العمري، والسمي، واليماني، ثلاثتهم عن العلامة محمد العراسي، عن مؤلف الإحازة.

وأرويه كذلك عن شيخنا السيد العلامة محمد بن حسن العجري رحمه الله، وهو يرويه عن شيخه العلامة علي بن محمد العجري، عن شيخه السيد العلامة يحيى بن صلاح ستين، عن شيخه العلامة محمد بن عبد الله بن علي الغالبي، وهو يرويه عن والده العلامة عبد الله بن علي الغالبي.

٤- كتاب (الجامعة المهمة) لشيخنا الإمام مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي رحمه الله تعالى.

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حمود بن درهم العـزي الحسـني محقـق هذا الكتاب أرويه عنه مباشرة، وله طرقه التي سيأتي بعضها لاحقاً.

٥- كتاب (الدر الفريد الجامع لمتفرقات الأسانيد) للقاضي العلامة عبد الواسع بن يحيى الواسعى.

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حمود بن درهم العـزي الحسني محقـق هذا الكتاب أرويه عن شيخنا العلامة أحمد محمد زبارة رحمه الله، وهـو يرويـه عن مؤلفه، وفيه طرقه.

٦- كتاب (الإصلام في أسانيد الأصلام)، وكتاب (النفصات الغوالي الأسانيد العوالي) للعلامة أحمد بن محمد قاطن.

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حمود بن درهم العنزي الحسني محقى هذا الكتاب أرويهما عن شيخنا العلامة أحمد عمد زبارة رحمه الله، وهو يرويهما عن مشائخه الثلاثة: العمري، والسدمي، واليماني، وهم يروونهما عن العلامة أحمد بن عمد السياغي، عن العلامة الحسن بن أحمد الرباعي، وهو عن شيخه المؤلف.

كما أرويهما عن السيد العلامة إسماعيل بن أحمد المختفي رحمه الله، وهـ و يرويهما عن شيخه العلامة القاضي حسن بن محمد علي سهيل، وهو يرويهما عن عدد من المشائخ.

٧- كتاب (العقد النفيهد) للعلامة عبد الكريم بن عبد الله، أبو طالب.

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حود بن درهم العزي الحسني محقق هذا الكتاب أرويه عن شيخنا العلامة أحمد بن محمد زبارة، وهو يرويه عن العلامة محمد بن دلال، وعن العلامة عبد الله أبو طالب، وعن العلامة قاسم بن حسين العزي، وثلاثتهم يروونه عن المؤلف.

٨- كتاب (مفتاح أسانيد الزيدية) لشيخنا السيد العلامة بدر الدين بن أسير الدين الحوثى حفظه الله.

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حمود بن درهم العـزي الحسـني محقـق هذا الكتاب أرويه عنه مباشرة، وهو يرويه بطرقه إلى كل واحد من مجيزيه.

٩- كتاب الإجازة المسماة (سبيل الرشاد في إسناد الكتب) للإمام المادي
 الحسن بن يحيى القاسمي رحمه الله.

وأنا المفتقر إلى الله تعالى عبد الله بن حود بن درهم العزي الحسني محقق هذا الكتاب أرويه عن شيخنا السيد العلامة بدر الدين بن أمير الدين الحوثي، وعن شيخنا العلامة محمد بن الحسن العجري، كلاهما عن السيد العلامة علي بن محمد العجري، عن السيد العلامة نجل مؤلف الإجازة العلامة الكبير عبد الله بن الحسن الهادي، عن والده المؤلف. كما أرويه عن حفيد المؤلف السيد العلامة محمد بن حسن بن عبد الله القاسمي بسنده إلى والده، وعن السيد العلامة محمد بن عبد العظيم الهادي.

الفصل الثالث طرق روايتي لهذا الكتاب وأسانيد توثيقه

يقول محقق هذا الكتاب المفتقر إلى ربه العزيز الوهاب عبد الله بن حمود بن درهم العزي وفقه الله تعالى لما يحبه ويرضاه: أروي هذا الكتاب عن مؤلف بطرق متعددة متصلة السند عن عدد من علمائنا الأجلاء ومشائخنا الفضلاء، ومنها ما يلي:

الأولى: أرويه عن شيخي الإمام مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي رحمه الله تعالى، وهو يرويه عن والده العلامة محمد بن منصور بن أحمد المؤيدي _ رضي الله عنهم _، عن شيخه أمير المؤمنين، المهدي لدين الله رب العالمين، محمد بن القاسم الحوثي، عن شيخه أمير المؤمنين المنصور بالله، محمد بن عبد الله الوزير، وشيخه السيد الإمام محمد بن محمد بن عبد الله الكبسي _ رضي الله عنهم _.

فأما الإمام المنصور بالله محمد بن عبد الله، فيروي ذلك وغيره عن مشائخه الثلاثة:

السيد الإمام، يحيى بن عبد الله بن عثمان الوزير.

والسيد الإمام، سيد بني الحسن، أحمد بن زيد الكبسي.

والسيد الإمام، مؤلف (أنوار التمام)، أحمد بن يوسف زبارة الحسني ــ رضى الله عنهم ــ.

وثلاثتهم يروون ذلك وغيره عن السيد الإمام الحسين بن يوسف زبارة الحسني، عن أبيه السيد الإمام يوسف بن الحسين، عن أبيه السيد الإمام الحسين بن أحمد، عن السيد الإمام عامر بن عبد الله بن عامر الشهيد، عن الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم، عن أبيه الإمام المجدد للدين المنصور بالله القاسم بن عمد.

(ح)(۱)، وأما السيد الإمام محمد بن محمد الكبسي، وكذا السيد الإمام أحمد بن زيد الكبسي أيضاً فيرويان ذلك وغيره عن السيد الإمام، نجم العترة الأعلام، محمد بن عبد الرب ابن الإمام _ رضي الله عنهم _ عن عمه السيد العلامة إسماعيل بن محمد، عن أبيه العلامة محمد بن زيد، عن أبيه العلامة زيد بن الإمام، عن أبيه الإمام المتوكل على الله إسماعيل، عن أبيه الإمام المتوكل على الله إسماعيل، عن أبيه الإمام المتوكل على الله المعاصيل، عن أبيه الإمام المتوكل على الله المعاصيل، عن أبيه الإمام المتوكل على الله المعاصيل، عن أبيه الإمام بن محمد.

وهو يروي ذلك وغيره، عن مشائخه ومنهم السيد العلامة الكبير أمير الدين بن عبد الله الحدوي الحوثي، والسيد العلامة إبراهيم بن المهدي القاسمي الجحافي، والسيد الإمام صلاح بن أحمد بن عبد الله الوزير، المتوفى عام أربعة وعشرين وألف.

ثلاثتهم عن شيخهم السيد الإمام أحمد بن عبد الله الوزير، عن الإمام أمير المؤمنين المتوكل على الله يجبى شرف الدين، وهو يرويه عن السيد العلامة صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير، وهو يرويه بطرق:

⁽١) إشارة إلى تحويل السند.

الأولى: عن السيد الإمام أبي العطايا، عبد الله بن يحيى الزيدي، عن أبيه، عن الإمام الواثق بالله المطهر، عن أبيه الإمام المهدي محمد بن المطهر التخفيرة.

(ح)(۱) الثانية: عن أبيه السيد الإمام محمد بن عبد الله الوزير، عن عمه السيد الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير، عن شيخه السيد الإمام علي بن محمد بن أبي القاسم، عن الشيخ العلامة إسماعيل بن إبراهيم بن عطية النجراني، عن الشيخ العلامة المطهر بن محمد بن حسين، المعروف بابن تُريك التميمي الصعدي.

الثالثة: عن السيد الإمام أبي العطايا، عن أبيه، عن القاضي العلامة إبراهيم بن أحمد الكينعي، عن القاضي العلامة حاتم بن منصور الحملاني، عن القاضي العلامة الولي محمد بن خليفة، عن السيد الإمام محمد بن إدريس الحمزي ابن على بن عبد الله بن الحسن.

الرابعة: عن الفقيه العلامة علي بن عمد العفيف ابن حسن المذحجي الصراري، عن القاضي العلامة، ولي آل عمد الطفية، صاحب رباط الزيدية عكة المشرفة، المعلن بذكر أهل البيت في الحرم الشريف، أبي القاسم محمد بن حسين الشقيف (٢).

وكان سماع العفيف على أبي القاسم بالحرم المكي عام أربعة وخسين وسبعمائة.

⁽١) إشارة إلى تحويل السند.

⁽٢) قال شيخنا الإمام مجد الدين المؤيدي رحمه الله تعالى: الشقيف (بشين معجمة، فقاف ففاء ينهما مثناة تحتية)، هذا هو الصحيح، وما في إجازة الشوكاني من كونه النصيف فغلط عفر.

وأربعتهم يروونه عن القاضي العلامة عمد بن عبد الله الفزال المضري، عن الشيخ العلامة عيي الدين صالح بن منصور الخطيب الكوفي، عن الشيخ العلامة أحد بن أبي الفضل، عن السيد العلامة تقي الدين أبي الغنائم أحد بن أبي الفترح الحسني، عن الشيخ العلامة سديد الدين علي بن بدر الممداني، عن الشيخ العلامة منصور بن عمد المدلل الملقب بنصر الله، عن الشيخ العلامة أبي علي الحسن بن علي بن ملاصب الأسدي، عن الشيخ العلامة العدل أبي منصور يحيى بن عمد الثقفي، عن المؤلف الإمام العلامة العدل أبي منصور يحيى بن عمد الثقفي، عن المؤلف الإمام أبي عبد بن علي الحسني.

الثانية: عن شيخنا السيد العلامة المجاهد الولي بدر الدين بن أصير الدين الحوثي، عن العلامة أحمد بن محمد القاسمي، عن الإمام الهادي الحسن بن يحيى القاسمي، عن العلامة عبد الله بن علي الغالبي، عن العلامة أحمد بن يوسف زبارة، بسنده المذكور إلى الإمام القاسم بن محمد رضي الله عنه وهو بأسانيده المذكورة في الطريقة الأولى.

الثالثة: من شيخنا السيد العلامة الولي، محمد بن عبد الله بن سليمان العزي، من والده العلامة التقي، عبد الله بن سليمان العزي، عن القاضي العلامة عبد الله بن علي الغالبي، عن السيد العلامة أحمد بن يوسف زبارة بسنده المذكور إلى الإمام القامسم بن محمد رضي الله عنه وهو بأسانيده المذكورة في الطريقة الأولى.

الرابعة: عن شيخنا السيد العلامة عبد الرحن بن حسين شايم، عن التاضي العلامة عمد بن هادي الفضلي الملقب الدرابة، عن الإمام المادي

الحسن بن يحيى القاسمي، عن العلامة عبد الله بن علي الغالبي، عن العلامة أحمد بن يوسف زبارة، بسنده المذكور إلى الإمام القاسم بن محمد رضي الله عنه وهو بأسانيده المذكورة في الطريقة الأولى.

الغامسة: عن شيخنا السيد العلامة إسماعيل بن أحمد المختفي، عن العلامة عمد بن إبراهيم حورية، عن الإمام محمد بن القاسم الحوثي، عن العلامة محمد بن يوسف زيارة، بسنده المذكور إلى عمد بن عبد الله الوزير، عن العلامة أحمد بن يوسف زيارة، بسنده المذكور إلى الإمام القاسم بن محمد رضي الله عنه وهو بأسانيده المذكورة في الطريقة الأولى.

السادسة: عن شيخنا السيد العلامة محمد بن الحسن العجري، عن السيد العلامة علي بن محمد العجري، عن السيد العلامة يحيى بن صلاح ستين، عن القاضي العلامة محمد بن عبد الله الغالبي، عن القاضي العلامة عبد الله بن علي الغالبي، عن السيد العلامة أحمد بن يوسف زبارة، بسنده الملكور إلى الإمام القاسم بن محمد رضي الله عنه وهو بأسانيده المذكورة في الطريقة الأولى.

السابعة: عن شيخنا السيد العلامة أحمد بن محمد زبارة مفتي اليمن السابق، عن القاضي العلامة على بن أحمد السدمي وعن القاضي العلامة حسين بن علي العمري، وهما عن القاضي العلامة محمد بن أحمد العراسي والسيد العلامة أحمد بن محمد الكبسي، عن القاضي العلامة عبد الله بن علي الغالي، عن السيد العلامة أحمد بن يوسف زبارة، بسنده الملكور إلى الإمام القاسم بن محمد رضي الله عنه وهو بأسانيده الملكورة في الطريقة الأولى.

الثامنة: عن شيخنا السيد العلامة حمود بن عباس المؤيد، عن العلامة عبد الله الغالبي، عن عبد الله الغالبي، عن العلامة عمد بن عبد الله الكبسي، عن العلامة عمد بن إسماعيل الكبسي، عن

العلامة إسماعيل بن عمد الكبسي، عن العلامة الحسين بن أحمد السياغي، عن العلامة عمد بن أحمد مشحم عن العلامة علي بن حسن جيل الداعي، عن العلامة عمد بن القاسم، عن القاضي الصعدي، عن السيد العلامة صارم الدين إبراهيم بن القاسم، عن القاضي العلامة عمد بن أحمد الأكوع، عن القاضي العلامة أحمد بن سعد الدين المسوري، عن الإمام المؤيد بالله عمد بن القاسم، عن أبيه المنصور بالله الإمام المقاسم بن عمد على بأسانيده التي ذكرتها في الطريقة الأولى.

وهنالك طرق أخرى تركتها بغية الاختصار، والغرض الإشارة إلى توثيـق نسبة الكتاب، وقد تمت والحمد لله بما يفيد ويكفى.

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الطاهرين

عبد الله بن حمود بن درهم العزي مدير مؤسسة المسطفى 🌦 الثقافية

اليمن. صعدة

نص الكتاب

[مقدمة المؤلف]

بسم الله الرحمن الرحيم، وبه نستعين

﴿ ٱلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ۞ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيرِ ۞ مَلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۞ الرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيرِ ۞ مَلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينَ إِلَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۞ آهْدِنَا ٱلعَيْرَطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۞ وصلى الله أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ٱلْمَعْشُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّالِينَ ۞ [الفاتحة: ٢-٧] وصلى الله على محمد خاتم النبين وعلى آله الطاهرين، أما بعد:

[دوافع المؤلف]

* فإنك ذكرت لي أنك رأيت الزيدية قبلنا بالكوفة يُعَوِّلُون في مسائل الخلاف على مذهب أحمد بن عيسى (۱) بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، والقاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (۱)، والحسن بن يجيى بن الحسين بن زيد بن علي بن أبي طالب (۱) عليهم السلام، وعمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (۱) عليهم السلام، وعمد بن

⁽١) تقدمت ترجمته في مقدمة التحقيق والدراسة الفصل الثالث من المطلب الثالث.

⁽٢) تقدمت ترجمته في مقدمة التحقيق والدراسة الفصل الثاني من المطلب الثالث.

⁽٣) تقدمت ترجمته في مقدمة التحقيق والدراسة الفصل الرابع من المطلب الثالث.

منصور بن يزيد المرادي المقرئ (١) _ رحمه الله تعالى _.

- وذكرت أن أقاويلهم أن متفرقة، ليس يحويها كتباب فيُقْصَدُ، وحاجة [اصحابنا أن الزيدية]
 إلى كتاب يجمع أقاويلهم.
- * وذكرت أن أكثر ما تعتمد عليه الزيدية من الكتب مصنفات محمد بن منصور، وما روى فيها عن آل محمد عليهم السلام (٥)، وأن مصنفاته مبسوطة لا يكاد أحد يصل إلى خرضه منها إلا بعد قراءة ما لا مجتاج إليه.
- وسألت أن أختصر لك [منها كتاباً] (٢) أجع فيه بين قول أحمد، والقاسم، وعمد، وعُمداً عما رواه (٢) من الأخبار عن النبي وعن آله عليهم السلام، وطُرَفاً من قول الصحابة والعلماء، فيما وافق أو خالف ليعرف، مطرحاً للأسانيد، وأن أضيف إلى ذلك ما انتهى إلي من قول الحسن بمن يحيى، ومن قول أحمد، والقاسم، وعمد، عما لم يَسْطُرُه عمد في مصنفاته المشهورة (٨)، ليكون هذا الكتاب غتصراً كافياً، جامعاً لأصول الزيدية، فأجبتك إلى ذلك، عتسباً في ذلك الثواب من الله سبحانه.

⁽١) تقدمت ترجته في مقدمة التحقيق والدراسة القصل الخامس من القسم الثاني.

⁽٢) في (ب): أقاريلهم. بدون (أن).

⁽٣) في الأصل: أصحابه.

^(£) ما بين المكونين بياض في (د).

⁽⁰⁾ في (د): صلى الله عليه وآله وسلم.

⁽٦) ما بين المكوفين بياض في (د).

⁽٧) الضمير هنا يعود إلى الحافظ محمد بن منصور المرادي.

⁽٨) سيأتي ذكر هله المولفات.

[أسلوب التأليف]

واعتمدت فيما ذكرتُ من أقاويلهم على حكاية ألفاظهم في أكثر المسائل، وربما قدمت في بعضها وأخرت، وربما زدت اللفظة التي توضح المعنى وتكشفه ولا تُغَيره، وربما نقصت من ألفاظهم ما يستغنى عن ذكره.

وربما روى محمد خبراً عن بعض العلماء، ثم قال في عقبه: وبهـذا نأخـذ، وهذا قولي. فابتدأت المسألة على أنها قوله.

وربما سئل فقيل له: أيجوز كذا؟ فقال: (نعم) أو (لا) فحكيت أن ذلك القول قوله، وقلت: قال: يجوز كذا، أو لا يجوز كذا.

وربما كررت المسألة في مواضع عدة، وفي كل موضع زيادة لفظ أو معنى ليس في الموضع الآخر، فاختصرت من ذلك مسألة واحدة تجمع تلك المعاني كلها، وتحريت في ذلك كله جُهدي، وأتيت بالمعنى وبالله التوفيق.

[طرق المؤلف فيما اعتمد عليه]

فما كان من قول (٢٠ أحمد، والقاسم، ومحمد مطلقاً _ لم أذكر راويه _ فهو مما ذكره محمد في مصنفاته، وما كان من سواها (٢١ فقد ذكرت في المسألة من رواه.

وما كان من قول القاسم من رواية داود (١) عنه فحدثنا به: حسن بن

⁽١) في الأصل و(د): كرّر.

⁽٢) كما في (ب، ج)، وأما (أ) ففيها: أقوال.

⁽٣) أي سوى المصنفات والتي سيأتي ذكرها.

⁽٤) هو السيد العلامة الجليل: داود بن الإمام القاسم بن إبراهيم، يروي عن أبيه الإمام القاسم، عن جده الإمام إبراهيم، قال السيد العلامة عبد الله بن الإمام الهادي في (الجمداول): ((كمان سيداً شريفاً، صدراً، حجة وعقبه بـ(مكة)، و(الرملة)، و(مصر)».

حبيش (۱) وحسين بن القطان (۲) والقاضي الحسين بن محمد بن أبي عايد (۱) عن الحسن (۱) بن زيد الجعفري، عن أبيه عن داود بن القاسم، عن أبيه القاسم بن إبراهيم.

وما كان من قول الحسن بن يجيى مطلقاً، فهو من المسائل المشهورة عنه، التي أخبرنا بها أحمد بن علي العطار (٥) [صن علي بن أحمد بن عمرو (١) (٨) (٨) عنه (١) ، وما كان من رواية ابن صباح عنه، فحدثنا به: حسن بن حبيش،

قال في (الجداول): الحسين بن عمد بن أبي عايد القاضي أبو القاسم، صن زيد بن عمد الجعفري، وعنه أبو عبد الله العلوي.

(٤) في (د): الحسين.

⁽١) حسن بن حسين بن حيش المقري، هن أبي العباس عمد بن أحمد بن مرزوق، وضيره، وهنه أبر حبدالله العلوي مؤلف هذا الكتاب، واعتمده كثيراً في مؤلفاته، وهو من ثقات رجال الزيدية.

⁽٢) حسين بن أحمد بن أبي داود القطان، البغدادي، من زيد بن عمد العامري، وأحمد بن عمد السري، ومبدالله بن على السياني، ذكره في (لسان الميزان) وحمد السري، وحبدالله بن على القطيعي، وعمد بن على الشياني، ذكره في (لسان الميزان) وحمد ابن أبي ظمين من رجال الشيعة الإمامية، وقال: ((إمام، عالم، فاضل، من فقهاء الإمامية، قرأ على الشريف المرتضى، والشيخ المفيد، صنف (الشامل في الفقه) أربعة مجلدات، كان حياً منة ٤٧ههـ)، والصحيح أنه من رجال الزيدية.

⁽۳) في (ب): حابد. قال في (الجداول

⁽٥) أحد بن علي بن الحسن بن العطار، أبو حبدالله المقري البجلي، حن حلي بـن أحمد الجبان، وأحد بن جعفر بن أصرم، وعمد بـن الحسين الخثعمي، وابـن حقدة، وخيرهم، وحنه: أبر حبد الله العلوي وحلي بن أحد بن حمرو في كثير من مؤلفاته، ذكره في (الجداول)، وأنه يروي عن علي بن أحد بن عمرو، وحنه أبو عبدالله العلوي، لم يزد على ذلك شيئاً.

⁽٦) علي بن أحد بن صمرو بن سعيد الخرامي الجبان، أحد الأثبات، والشيعة الثقات، وعمن احتمدهم أبو حبدالله العلوي في كتب الحدث عمد بن منصور المرادي في نحو ثمانية حشر مؤلفاً، وحنه: أحد بن علي العطار، وعمد بن الحسين بن غزال، وكلهم من الزيدية الأثبات، توفى _ رحمه الله _ سنة (٣٢٠هـ).

⁽٧) أي: عن الحسن بن يحيى.

⁽٨) ما بين المعكوفين بياض في (د).

عن محمد بن أحمد بن مرزوق (۱) عن عبد الله بـن صباح البـزار (۲) عنه (۱).
وما كان من قول الحسن من غير هاتين الجهتين فقـد ذكـرت في المسألة مـن
حدثنا به عنه.

[مصادر المؤلف في كتب محمد بن منصور]

ومصنفات محمد التي اختصرت منها هذا الكتاب ثلاثون مصنفاً وهي:

[۱] «كتاب أحمد بن حيسى بالزيادات) حدثنا به: أحمد بن علمي العطار، وعمد بن الحسين بن غزال (٠) عن علي بن أحمد بن عمرو الجبني عنه (١).

[٢] و((كتاب الجموع)) أخبرنا به: الحسين بن محمد البجلي (٧)، عن الحسن بن

(۱) في المخطوط: بن مرزقن، والصواب: محمد بن أحمد بن مرزوق المقري، صن الحمد بن محمد بن السكن، وعنه حسن بن حبيش المقري، أشار إليه الخطيب في (تاريخ بغداد)، وذكر أنه توفى سنة (٣٣٠هـ).

(۲) عبد الله بن الصباح بن عبد الله الهاشمي، العطار، البصري. مولى بني هاشم. محدّث، روى صن بدل بن المجر، وهشيم بن بشير، ومعتمر بن سليمان، وآخرين. وعنه: الجماعة سوى ابن ماجة، وعمد بن إسحاق بن خزيمة، وأبو حاتم الرازي، وآخرون. وثقه أبو حاتم، والنسائي، وابن حبان، قيل: مات سنة (٥١٥هـ)، وقيل: سنة (٢٥٥هـ).

(٣) أي: عن الحسن بن يحيى.

(٤) في (س): بالزيادة. وهو المعروف الآن بأمالي الإمام أحمد بن عيسى عليهما السلام، وسماها الإمام المنصور بالله عبدالله بن حزة على (بدائع الأنوار) تحت الطبع بتحقيقنا.

(٥) محمد بن الحسين بن فزال الحارثي الخزاز، أحد رجال الزيدية، يروي عن علي بن أحد بن عمر الجبان عن الحافظ العلوي مؤلف هذا الكتاب، احتمده أبو حبدالله العلوي في كثير من مؤلفاته عن علي بن أحد بن عمرو الجبان، وفيرهما، وعنه أبو حبدالله العلوي، ولعله الذي أشار إليه الخطيب في (تاريخ بغداد)، وذكر أنه محمد بن الحسين بن عمر بن برهان أبو الحسن الغزال البغدادي، وذكر: أنه ولد سنة (٣٦٦هـ) أو (٣٦٦هـ).

(٦) أي: عن محمد بن منصور.

(٧) الحسين بن محمد البجلي، عن أبي زيد محمد بن جعفر بن علي، وضيره، وعنه أبو عبدالله
 العلوي. قال في (الجداول): روى عن عبد العزيز، وعنه أبو عبد الله العلوي.

عمد الرفا(١)، عن عبدالله بن عبد الجبار، عنه (٢).

- [٣] و((كتاب المسائل)) حدثنا به: محمد بن غزّال (٢٠)، عن علي بن عمرو، عنه.
- [3] و «كتاب الطهارة» حدثنا به: زيد بن حاجب (3) عن علي بن عمرو، و(5) وحدثنا به أيضاً: حسن بن حبيش (1) وحسين بن أحمد بن القطان (٧) عن أبي المثنى عمد بن أحمد بن موسى (٨) عنه.
- [0] و((كتاب النهي عن المسح على الخفين) حدثنا به: محمد بن مندر (١)، عن عبد الواحد بن الأدلاي (١٠)، عن أحمد بن عمرويه، عنه.
- (۱) الحسن بن عمد بن سعيد بن مسلم المقري الرقاء أبو القاسم الكوفي، وربحا نسب إلى جده. روى هن: محمد بن الحسن الأوسي، وهلي بن العباس البجلي، وهلي بن الحسين بن سلامة، وعمد بن الحسين الخثمي. وهنه: أحمد بن زيد بن يسار، وأبو العباس أحمد بن إبراهيم الحسني وفيرهما.
 - (٢) أي من محمد بن منصور.
- (٣) قال في (الجداول): ((محمد بن غزال، من علي بن أحمد الجيني أبو القاسم، وعنه أبو عبدالله العلوي)) ا.هـ
- (٤) زيد بن جعفر بن عمد بن حاجب، أبو الحسين الخزاز، الكوفي، أحد الأحلام المشاهير، من ثقات الشيعة، احتمده المؤلف في كثير من الروايات، وهو يروي من علي بن أحمد بن عمرو وغيره، وعن المؤلف قراءة وإجازة ووجادة، كما روى عنه شيخ الزيدية عبد العزيز بن إسحاق البقال، وعمد بن أحمد المقري، وعمد بن عمار العطار.
 - (٥) تقدمت ترجته.
 - (٦) تقدمت ترجته.
 - (V) تقدمت ترجته.
- (A) محمد بن أحمد بن موسى الدهقان، عن عثمان بن عمد بن حبان، وعنه محمد بن علي الوشاء وخيره.
- (٩) لعله عمد بن المنظر الهروي، ينص له ابن أبي حاتم، قال في (الجامع الوجيز): ((عدث روى
 له بعض الأثمة، توفي سنة ثلاث وثلثماقة)) أ.هـ.
- (١٠) عبد الواحد بن محمد بن عبدالله بن محمد بن مهدي البغدادي، أبو عمر، عن أبي عبدالله الفارسي، وعنه أبو عبدالله العلوي، وثقه الخطيب، وقال الذهبي: ((آخر أصحاب ابن عقدة والحاملي)) قال الخطيب: ((توفي سنة ١٤٥هـ)).

- [٦] و(«كتاب الصلاة») حدثنا به: حسن بن حبيش، عن أبي المثني، عنه.
 - [٧] و((كتاب الجنائز)) حدثنا به: حسن بن حبيش، عن أبي المثنى عنه.
- [٨] و ((كتاب الزكاة)) حدثنا بأكثره: محمد بن غزال، عن على بن عمرو، عنه.
- [٩] و((كتاب الحمس)) حدثنا به: محمد بن علي بـن خشيش، عـن أبـي ذر أحمد بن محمد البقار (١)، عن علي بن أحمد بن عمرو، عنه.
 - [١٠] و((كتاب الصوم)) حدثنا به: ابن غزال، عن ابن عمرو، عنه.
- [۱۱] و((كتاب الحج)) حدثنا به: أحمد بن علي العطار، ومحمد بن غزال، عـن ابن عمرو، عنه.
- [۱۲] و «كتاب منسك الحج» حدثنا به: حسين بن القطان، عن أبي المثنى، عنه.
 - [١٣] و((كتاب النكاح)) حدثنا به: ابن حبيش، عن أبي المثنى، عنه.
- [18] و((كتاب إبطال المتعة)) وجدته بخط جدي لأمي محمد بن الحسن بن حسين بن عيسى العلوي.
 - [١٥] و((كتاب الطلاق)) حدثنا به: ابن حبيش، عن أبي المثنى، عنه.
- [١٦] و((كتاب إيقاع الطلاق ثلاثاً في كلمة، وإيقاع الطلاق في الحيض)) إجازة لي من جعفر بن حاجب (٢)، عن إسماعيل بن أحمد الأكفاني،

⁽١) في (د): النقار.

⁽٢) قال في الجداول: ((هو زيد بن جعفر بن حاجب)) ا.هـ.

عن محمد بن زكريا الفرضي^(۱)، عنه.

[١٧] و«كتاب الرضاع» أخبرنا به: أحمد بن العطار، عن ابن صمرو، عنه.

[١٨] و(ركتاب البيوع) حدثنا به: ابن حبيش، من أبي المثنى، عنه.

[19] و «كتاب الأيمان والكفارات» حدثنا به: محمد بن جعفر النجار"، عن محمد بن علي بن عامر، عنه، إلا أوراقاً من آخره فائه سماعها. أخبرنا بها: أبي، عن الحسن بن محمد الرفا، عن ابن عبد الجبار، عنه.

[۲۰] و «كتاب الحدود» حدثنا به: أبي، صن أحمد بن أبي رؤبة، عن ابن عمرو، عنه.

[۲۱] و «كتاب الديات» مما أجازه لي جعفر بن حاجب، عن ابن عمرو، عنه.

[۲۲] و((كتاب الفرائض)) حدثنا به: القاضي محمد بن عبدالله الجعفي "، عن علي بن عمرو، عنه.

⁽۱) لعل الصواب: (الفرطي) وهو: عمد بن زكريا بن دينار الفرطي، المشهور بالغلابي، أحد الثقات الأثبات، جرحوه بسبب عبته لآل عمد عليهم السلام، ونشر فضائلهم صن حبدالله بن رجا، وقال في (الطبقات): ((وعمد بن منصور وأحمد بن عيسى بن زيد، والنفس الزكية، وفيرهم، وحنه محمد بن عيسى النحوي، وعبدالله بن حسين بن تميم، وفيرهما)) توفى سنة تسعة ومائين.

⁽٢) محمد بن جعفر بن محمد بن هارون، أبو الحسن التميمي، المشهور بــ(ابن النجار)، صن عبدالعزيز بن يحيى الجلودي، وحنه أبو عبدالله العلوي، وثقه ضير واحد، وهو من ثقات محدثي الشيعة.

⁽٣) محمد بن حبد الله بن الحسن الجعفي، أبو حبد الله المرواني، عن أحمد بن مسعيد بسن عمد بن مسعيد بسن عقدة، ومحمد بن بكير، وعنه: أبو القاسم التنوخي، وأبو حبد الله العلوي فأكثر، حداده مسن ثقات محدثي الشيعة، احتمد عليه أبو حبد الله العلوي في الحديث والقراءة، توفي مستهل القعدة سنة (٣٧٧هـ).

- [۲۳] و ((كتاب القضاء)) حدثنا به: محمد بن خشيش، عن أحمد بن محمد البقار (۱) من علي بن عمرو، عنه، وهو إجازة لي من محمد بن زيد بن مروان، عن على بن عمرو، عنه.
- [۲٤] و((كتاب السيرة)) أخبرنا به: جعفر بن حاجب إجازة، عن ابن عمـرو، عنه.
- [۲۰] و((كتاب مختصر السيرة)) قرأته بخط جـد جـدي لأبـي الحسـين بـن عيسى بن يحيى بن الحسين بن زيد، وذكر في الكتاب بخطه أنه سمعه مـن عمد بن منصور سنة اثنتين وخسين ومائتين.
 - [٢٦] و((كتاب الصيد والذبائح)) من رواية سعدان (٢) عنه.
- [۲۷] و ((كتاب صفة العصير والطلاء ومعرفة الأوزان) حدثنا به: محمد بن علي بن الحكم (۲)، عن علي بن عمرو، عنه.
- [۲۸] و «كتاب تحريم الأشربة والملاهي» حدثني به: أبي، عن جعفر بن حاجب، عن ابن عمرو، عنه. وهو إجازة لي من ابن حاجب .
- [۲۹] و((كتاب الألفة والجملة) حدثني به: أبي، عن محمد بن زيد بن مروان، عن ابن عمرو، عنه. وهو إجازة لي عن ابن مروان.

⁽١) في (د): النقار.

 ⁽۲) سعدان بن محمد، روى عن: الحافظ محمد بن منصور المرادي، وأبي جعفر محمد بن علي بسن
معية الحسني. وعنه: محمد بن الأسكاف، ومحمد بن محمد بن هارون، وابن وليد، وعلي بسن
حوال، والقاضي محمد بن عبد الله، والقاضي ابن النهرواني.

⁽٣) في (بُ): الحاكم، وهو: عن صالح بن وصيف، وعنه أبو عبدالله العلوي.

⁽٤) محمد بن حاجب، عن ابن عقدة، وعنه أبو عبد الله العلوي.

[۳۰] و «كتاب مسائل أحمد بن حيسى، والقاسم بن إبراهيم عليهما السلام» حدثني به: علي بن محمد الشيباني (۱)، عن محمد بن محمد بن هارون، عن سعدان، عنه.

⁽١) هو على بن عمد الشيباني الفقيه، عن الحسن بن محمد الرفاء وعنه أبو عبدالله العلوي.

كتاب الطمارة

باب طهارة الماء

[1] [مسألة]: القول في أحكام ماء البئر وما جرى مجراه $^{(1)}$

قال القاسم (٢) على: إذا وقع في البئر أو الغدير (٢) نجس، أو ميتة، أو ماتت في البئر فأرة، أو دجاجة، فماؤها طاهر، ولا ينجسه شيء من ذلك، إلا أن يتغير له طعم، أو ربح، أو لون. وإذا ماتت الخنافس (١)، واللباب، وأشباه ذلك في البئر فلا بأس بمائها ما لم يتغير (٥).

قال معمد: حضرت القاسم ﷺ استُقِيَ له من بئر فأصابوا في البئر حمامة ميتة، فأُعْلِم بذلك فقال لغلمانه: انظروا أتغير منها طفم، أو لـون، أو ريـح؟ فلـم يروا تغيراً، فتوضأ منها ولم ينزح منها شيء.

(١) هذا العنوان في النسخة (ب): القول في أحكامها وما جرى مجراه.

(٢) تقدمت ترجمته في مقدمة التحقيق.

(٣) الغدير: هُـو الجُتمع من السَّيل ومن ماء السماء، وقيل: هـو مستنقع مـاء السمـاء. [تاج العروس: ١/ ٣٢٨٤].

(٤) الخنَّافس: جمع خنفس: دويبة سوداء كربهة الرائحة، في حجم رأس الأنملة.

(٥) قال الإمام زيد بن علي ﷺ، في الجموع: ٧٤: في البّر يقطر فيه البول أو الـدم أو الحمر،
قال: يُنزَح ماؤها كله. في الغدير الكبير والبَرْكةِ الكبيرة الواسعة إن ماءهـ لا ينجسه شعى.
وقال في الماء الجاري: لا ينجسه شئ.

وقال الإمام الحادي إلى الحق على الأحكام: ١/ ٦٣: ((لا ينجس ماء الغدير ولا يفسد ماء البر إلا ما غير ماءهما، فأفسد بالتغيير لونه، أو ريحه، أو طعمه، فإذا تغير من ذلك ريح مائهما، أو طعم ذرقهما، أو استحال له لونهما، لم يجز التطهر بمائهما، فأما إذا لم يكن شيء ما ذكرنا فلا يفسد على المتطهر التطهر بمائهما كان الواقع فيهما ما كان من ميتة أو غير ذلك من النجس والأدران)).

قال العسن بن يعيى _ فيما روى عبدالله بن صباح عنه، وهو قدو معمد في (المسائل) _: وإذا وقعت الفارة في البئر فلم يتغير للماء طعم، ولا ريح، ولا لون، فيستحب أن ينزح منها ما بين ثلاثين دلواً إلى أربعين، وليس ذلك بواجب، وإن تغير للماء طعم، أو ريح، أو لون (۱) ، نزح (۲) جميع ما فيها من الماء، حتى يعود إلى حالته الأولى من الطيب والصفاء (۱).

وقال العسن أيضاً _ فيما حدثنا زيد بن حاجب، عن زيد بن محمد العامري ، ، عن أحد بن يزيد الخراساني عنه، وهوقول معمد _: وإذا ماتت في البشر فأرة فتغير للماء طعم، أو ريح، نزحت حتى تطيب، فلا يوجد لها طعم، ولا ريح.

قال العسن ﷺ: وكذلك القول فيها لو تفسُّخت.

قال الحسني: وهوقول معمد في رواية سعدان عنه. وإذا بال إنسان في البشر قُدِّر ماؤها (٥) ، فإن كان عرض البئر ثلاثة أشبار، ضربت في ثلاثة فصارت تسعة، شم ضربت التسعة في سُمُك (٦) الماء كائناً ماكان، ثم نزح منها لكل شبر قدره.

⁽١) في (ب): لون أو ربح.

⁽٢) في (ج): ينزح.

⁽٣) قال أبو خالد الواسطي _ في (الجموع): ٧٤ : سألت زيداً على عن البرر تقع فيه القنبرة أو العضاوة أو العصفور؟ قال: إن كان الماء لم يتغير نزح منه أربعون صاحاً، وإن كان الماء قد تغير نزح الماء حتى يطيب. قلت: فإن وقعت فيه دجاجة، أو حماسة، أو سنور، فماتت ولم يتغير الماء، قال: ينزح منه مائة صاحاً من الماء. قلت: فإن تغير الماء؟ قال: ينزح منه مائة صاحاً من الماء. قلت: فإن تغير الماء؟ قال: ينزح حتى يطيب.

⁽٤) زيد بن عمد بن جعفر بن المبارك العامري، الكوفي، أبو الحسين، من الثقات الأثبات، ويعرف بـ(ابن أبي إياس). روى عن جعفر بن عمد بن مروان، والحسين بن الحكم الحبري، وعمد بن المظفر وخيرهم، وعنه: أبو حفص بن شاهين، وعمرو بن أحمد، ذكره الخطيب في (تاريخه)، وقال: ((كان صدوقاً)) توفي سنة (٤١١هـ).

⁽٥) قال الإمام زيد بن علي على الجموع: ٧٤: في البئر يقطر فيه البول أو الدم أو الخمر، قال: ((ينزح ماؤها كله)).

⁽٦) المراد بالسمك ارتفاع الماء، كما سيأتي.

وقال معمد: لكل شبر دلوان، وهذا حكم البئر المربعة (١).

وقال العسن ﴿ أيضاً _ فيما حدثنا حسين بن أحمد بن القطان، عن زيد بن عمد العامري، عن أحمد بن يزيد الخراساني عنه _: وإذا وقعت السَّنُور (٢) أو الدجاجة، أو الفارة (٢) في البئر، فتفسخت نزحت، فإن خُبِزَ من ذلك الماء فلا أحب أكل ما عجن من ذلك الماء، ويغسل كل شيء أصابه ذلك الماء.

قال معمد: وإذا وقع في البشر فأرة، أو جُرد (أن) أو وَزَغ (أن) أو عظاية (أن) و و و أن أن عظاية (أن) و و أن أن على البشر فأرة، أو ما أشبه ذلك فأخرج حياً لم يضرها، وإن أخرج ميتاً ولم يتغير للماء طعم، ولا ربح، ولا لون، فيستحب أن ينزح منها ثلاثون دلواً إلى الأربعين، وليس ذلك بواجب. هذا قول معمد في (الطهارة) وفي (المسائل) جيعاً.

وقال في (المسائل): وإذا وقع في البئر طائر، أو دجاجة، أو قنفـذ (٧)، أو نحـو

⁽١) قوله: (وهذا حكم البئر المربعة) زيادة من هامش (ج).

⁽٢) السئور: الحر.

 ⁽٣) هي دويية صغيرة من الحيوانات القارضة، والفارة أنثى، وقيل: الفارة للذكر والأنثى، وفارة المملك نافجته.

⁽٤) الجُرَد: جمع جردان، نوع من الفئران، وقد أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ١٨٨/١، صن حطاء: ((إذا وقع الجرد في البير نزح منها عشرون دلواً فإن تفسخ فأربعون دلواً فإذا وقعت الشاة نزح منها أربعون دلواً فإن تفسخت نزحت كلها أو مائة دلى).

 ⁽٥) الوزغ: جمع وزغة: دويبة سام أبرص، سميت به لخفتها. انظر صورتها في (المنجد في اللغة والأعلام): ٩١٠.

⁽٦) العظاية: دريبة ملساء على خلقة الوزغ انظر صورتها في (المنجد في اللغة والأعلام):١٦.٥

 ⁽٧) القُنْفُدُ: دويبة من الثديبات ذات شوك حاد يلتفُ فيصير كالكرة، وبذلك يقي نفسه من خطر الاعتداء عليه. [المعجم الوسيط: ٢/٣٢٣].

ذلك نزح منها ما بين أربعين دلواً إلى الخمسين بدلو يسع عشرة أرطال (١١).

وروى بإسناده من الحسن البصري (١٦) قال: إذا ماتت الفارة في البشر، نزح منها أربعون دلواً (١٦).

قال معمد: وإذا (أ) تغير للماء طعم، أو ربح، أو لون نزح كل ما فيها. وإن كانت العيون تمدها نزح حتى يعود إلى حالته الأولى من الطيب والصفاء.

وروى محمد حديثاً عن أبي البَختُري (٥)، عن علي رضي الله عنه (١) قال: ((إذا وقعت الفارة في البئر فماتت نزحت حتى يغلبهم الماء))(٧).

⁽١) قال الإمام زيد بن علي على الجموع: ٧٤: ((فوان وقعت فيه _ أي الماء _ دجاجة، أو حمامة، أو سنور، فماتت ولم يتغير الماء، قال: ينزح منه مائة صاعاً من الماء. [قال أبو خالـد]: فإن تغير الماء؟ قال: ينزح حتى يطيب)).

وأخرج ابن أبي شبية في مصنفه: ١٨٨/١: حدثنا أسباط بـن محمـد حـن عبـد الملـك عـن سلمة بن كهيل، في الدجاجة تقع في البير قال: يستقى منها أربعون دلواً.

⁽٢) أبو سعيد، الحسن بن أبي الحسن يسار البصري، مولى أم سلمة، أحد الأعلام، مولمه سنة (٢١هـ) كان إمام أهل البصرة، ومن عظماء التابعين وكبارهم، اشتهر بعلمه وزهمه وتقواه، وهو من أشهر المحدثين، أخباره كثيرة، ومناقبه وفيرة، وفي سيرته كتب، توفي سنة (١١هـ).

⁽٣) مصنف ابن أبي شيية: ١٨٨/١.

⁽٤) ني (ج): وإن.

⁽٥) سعيد بن فيروز بن (أبي عمران)، أبو البختري الطائي، الكوفي. محدَّث، شيعي، تابعي متفق على توثيقه، قال العجلي: وكان فيه تشيع. وقال الخوثي: كوفي، مولى من أصحاب علي الحادث وحده ابن شهر آشوب: من وجوه العسحابة. وفي (تهديب الكمال): يسروي عن الحارث الأعور، وسلمان الفارسي، وحليفة بن اليمان، وابن حباس، وأمير المؤمنين، وطائفة ذكرهم. وحنه: حبيب بن أبي ثابت، وعطاء بن السائب، وسلمة بن كهيل، وعبد الأعلى بن عامر، وآخرون، وثقه ابن معين، وأبو حاتم. قتل بد(دير الجماجم) سنة (٨٢هـ)، حيث كان عمن ثاروا مع عبد الرحن بن الأشعث ضد الحجاج.

⁽١) في (ج): صلى الله عليه.

⁽٧) آخرجه المؤيد بالله في شرح التجريد خ م والطحاوي ١٧/١، والبيهقي في السنن ١٨/١، وعبدالرزاق في المسنف ١/ ٨٢، وابن حزم في المحلى ١/ ١٤٩، وكنز العمال ١/ ٢٥٨، وانظر الروض النضير ١/ ٤٥٣. ٤٥٦.

قال سعدان: قال معمد: وإذا كانت البئر ثلاثاً في ثلاث، وأريد أن ينزح ماؤها كله _ يعني: ضرب بعضه في بعض _ ونزح لكل شبر دلوان، بدلو يسع أن عشرة أرطال أن حدثنا بذلك حسين البجلي، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه.

قال محمد: وإذا وقع في البئر سنور، فأخرج منها حياً، نزح منها ما بين أربعين دلواً إلى الخمسين، لموضع رجيعه (ع) ومباله.

وقال كثير من العلماء: لا ينزح منها شيء. وإن أخرج منها ميتاً، قــد غــير ريحاً أو طعماً، نزح ذلك الماء حتى يعود إلى حالته الأولى.

قال ابن عامر: قال معمد: والأحوط أن ينزح منها مثل ما فيها من الماء، وإذا تغير الماء بالنجاسة فتوضأ منه متوضي وصلى، وغسل منه الثياب بعد التغير (٥) أعاد الوضوء والصلاة، وغسل الإناء والثياب.

وإذا^(۱) اغتسلت الحائض بماء نجس نحو سور الكلب لم تطهر، وإن هي القت عليها ثوباً حين تطهرت به غسلته بماء طاهر.

وإذا وقع في البئر قطرة من بول أو جنابة أو خمر (٧) أو نحمو ذلك فليطهـر بدلاء ـ يعني: ثلاثين، أو أربعين ـ في رواية سعدان عنه استحباباً.

⁽١) في (ج): وأزيد.

⁽٢) في (س): تسم.

⁽٣) سيأتي إيضاح هذه المسألة في آخر هذا الباب في المسألة رقم (٣).

⁽٤) الرجيم: الروث والبعر.

⁽٥) في الأصل و(ب): التغيير.

⁽٢) في (ب): وإن.

⁽٧) الحمر والحمرة: ما أسكر من عصير العنب أو فيره، والحمر مؤنث، وقد يذكر، وجمعه خمور.

وروى سعدان _ أيضاً _ عن محمد، أنه قال في وقت آخر: تنزح البدر كلها (۱). وكذلك إذا (۱) وقع فيها ميتة فأخرجت، طيبت بدلاء، وإن تغير للماء طعم أو ريح أو لون نزحت حتى تطيب.

وإذا بال في البئر إنسان، أو سنور، أو كلب، أو ثعلب، أو غيره من السباع، أو وقع فيها خنزير، أو كلب، أو شيء من السباع فأخرج حياً أو ميتاً، أو صب فيها خر نزح ماؤها كله إن كانت عا ينتزح مثلها، إلا أن يكون كثيراً غالباً لا يدرك، فينزح منها لحو مائة دلو.

قال معمد: وإذا وقع رجل في بئر فسات، ننزح ماؤها كله، إلا أن يكون كثيراً لا يدرك، ويستحب مع هذا أن تُطيَّب بخمسين أو ستين دلواً، إلا أن يكون مثل البِركُ والغدران فلا يضر في قولهم جيعاً، هذا قوله في (الطهارة) ، وهو آخر قوليه.

وقد قال قديماً في (الجموع): إذا وقع رجل في بئر فمات نزح منها ما بـين خسين دلواً إلى الستين، وإن لم ينزح فلا يضر ذلك.

وقال (٢) في (الطهارة): إذا أخرج الكلب من البئر حياً (١) أجزاك أن تنزح منها لحو الخمسين إلى الستين إذا كان الماء كثيراً غالباً (٥).

⁽١) وهو قول الإمام زيد بن علي ريج، في الجموع: ٧٤ كما تقدم في الهامش.

⁽٢) ق (ب): إن.

⁽٣) في (أ، ب، س): وقد قال.

⁽٤) في (ب، س): خرج.

⁽٥) أخرج عبدالرزاق في مصنفه: ١/ ٨٢: هن ليث هن عطاء قال: إذا سقط الكلب في البشر فأخسرج منها حين سقط نزع منها هشرون دلواً، فإن اخرج حسين مسات نسزع منها ستون أو سبعون دلواً، فإن تفسخ فيها نزح ماؤها، فإن لم يستطيعوا نزح منها مائة دلو، وعشرون ومائة.

وروى بإسفاده: عن أبي جعفر (١٠) هِنَانَ، قال: إذا وقع في البئر كلب، أو فـاْرة، أو شيء مما لـه دم، فإن كان الماء قليلاً فانزحه، وإن كان الماء كثيراً فأخرج منه قدر كُر (١٠) من ماء.

قال: وإذا سقط الجنب في بشر فارتمس فيها فإن كان ماؤها كشراً لا ينجس مثله فقد طهر هو، والبئر طاهرة، وإن كان ماؤها قليلاً فينبغي أن تنزح كلها (١٠)، ويغتسل هو بماء جديد.

وروى سعدان عنه في هذه المسألة قال: إن كان استنجى قبل ذلك فليغتسل بماء غيره أحب إلي، وماء البئر يجزي إن شاء الله، وإن كان لم يستنج قبل ذلك وجب الترك.

وقال معمد _ فيما حدثنا حسين بن محمد البجلي، عن محمد بن وليد، عن سعدان، عنه، في جنب وقع في بئر فاغتسل _ يعني ولا قدر عليه _: قيل فيها ثلاثة أقوال:

[1] قال قوم: طهر ونجست البئر.

⁽۱) الإمام الباقر محمد بن علي زين العابدين بن الحسين بمن علي بمن أبي طالب، الهاشمي، القرشي، أبو جعفر الباقر. ولد سنة (۵۷هـ)، من عظماء الإسلام، وأثمة العلم، والحديث، والفقه، المشهورين الأعلام، سمي بالباقر لغزارة علمه، كان ناسكاً، عابداً، ناشراً للعلم، وهو أشهر من أن تستوعه هذه العجالة، فأخباره ومناقبه كثيرة، ولد بـ(المدينة)، وتوفي سنة (١٤)، ودفن بـ(المدينة). خرَّج له أثمتنا، والهادي، والناصر، والجماعة.

⁽٢) سيأتي تقديره لاحقاً.

⁽٣) ارتمس: افتمس.

⁽٤) لأجل النجاسة التي في محل الاستنجاء فلا يفهم من كلامه أنه يرى تجاسة الْجُنب، يدل على ذلك رواية سعدان التالية لذلك.

[٢] وقال قوم: نجس ونجست البئر.

[٣] وقال قوم: طهر والبئر طاهرة، إلا أن يكون ثمة خبث.

وقال سعدان في فير هذه الرواية: قال معمد: إذا وقع الجنب في بئر فافتسل منها وقد كان استنجى قبل ذلك فليغتسل أحب إلي، وماء البئر يجزي إن شاء الله تعالى، وإن كان لم يستنج قبل ذلك نزحت البئر [الـدي](١) [استنجى(١) فيه](٣) من غائط أو بول، فإن كان ينزح وقتاً بعد وقت فلا بأس به، وإن كان لا ينزح فتوقيه أحب إلي.

وقال في بالوحة يُبَال فيها، أو يستنجى أو يكون فيها عذرة فامتلأت، وفاضت من ذلك إلى بئر الماء: فإنه ينزح جميع ما فيها، إلا أن يكون الماء كثيراً لا يُدرك فلا يضرها ذلك ما لم يتغير لها طعم، أو ربح، أو لون، وإن أصابها ماء المطرحتى امتلأت وفاضت إلى البئر فقد رخص في ذلك، وإن طهرت بدلاء فحسن.

وقال معمد _ فيما حدثنا محمد بن عبدالله، عن ابن عمرو، عنه، في مثل هذه المسألة _: ما أكثر ما يرخص بنو هاشم في هذا، ويتوقى الإنسان ما أمكنه، فإن لم يمكنه رجع إلى الرخصة.

وروى فرات: عن معمد _ في بئر الخرق إليها بالوحة _ قال: ينزح مـاء البئـر كله، فإن كان كثيراً نزح لكل شبر دلوان.

⁽١) بياض في (ب)، وما أضفناه بين المعكوفين من لدينا هو اللفظ الساقط.

⁽٢) في الأصل: قد سقط هنا لفظ ينظر فيه. وفي هامش (س): بياض في الأم، و(أن). ظ.

⁽٣) ما بين المعكونين ساقط في (د).

وإذا مات في البئر سلحفاة، أو ضفدع، أو ما له نفس سائلة (١) إذا ذبح فغير من الماء طعماً، أو ريحاً نزحت حتى تطيب، وإن لم يتغير فلا يضرها، إذا كان الماء كثيراً.

وقال معمد _ فيما أخبرنا محمد، عن ابن عامر عنه _: والأحوط إذا ماتت السلحفاة في البئر أن ينزح منها مثل ما فيها من الماء.

[٧] مسألة: [في البئر إذا تغيرت بما لا يفسد الماء]

وإذا تغيرت البئر بحمأة أو نحوها بما لا يفسد الماء فإن كانت الرائحة يسيرة فلا بأس أن يتوضأ منه، فإن غلب النتن فلا يتوضأ منها، وإن لم يجد ماء غيره تيمم، وإذا كان على وجه الأرض ماء راكد نحو كر أن فوقعت فيه ميتة، أو ماتت فيه دابة فلا يتوضأ منه وإن لم يتغير.

⁽١) النفس السائل: الدم، ومنه قولهم: لانفس له سائلة، أي: لا دم له يجري.

⁽٢) الحمأة: الطين الأسود المنتن، جمع: حَمَّا.

⁽٣) سيأتي تقديره لاحقاً.

⁽٤) في (ب): حديثاً عن عمر.

⁽٥) الناقع من الماه: هو الراكد الذي طال مكثه.

⁽٦) أخرجه عن ابن عمر: ابن ماجه في سننه: ١/ ١٧٧، والطبراني في المعجم الأوسط: ٣/ ٢٤٤، وأخرج محموه المؤيد بالله في شرح التجريد _ خ ب والبخاري: ١/ ١١٥، ومسلم: ١/ ١٨٧، والنسائي: ١/ ١٩٣، والمدارمي: ١/ ١٨٦، وابن أبي شيبة: ١/ ١٣١، وأحمد: ٢/ ٢٦٥، والنسائي: ١/ ١٣١، والطحاوي في معاني الأثمار: ١/ ١٥ عسن أبسي هريسرة. وابن أبي شيبة ١/ ١٣٠ رقم (١٥٠٠) عن جابر. الناقع من الماء: ما طال مكثه.

قال معمد: ولو أن رجلاً أصاب ماء بأرض فلاة لحو كر أو كرين بما ولفت فيه الكلاب، وبالت فيه الدواب فإنه يتيمم ولا يتوضأ منه، إلا أن يكون في الكثرة بمنزلة الغدران والبرك التي تكون بطريق مكة فلا يضر ما ولغ فيه من الكلاب والسباع، ولا يضره ما وقع فيه من جيفة ما لم يتغير طعمه أو ريحه، وإذا اجتمع ماء المطر في طرق قدرة فلا يتوضأ به وإن كثر، إلا أن يكون مشل الغدران التي تكون في طريق مكة والبرك فلا بأس به، للأثر الذي جاء.

وروى (۱) حديث أبي سعيد آسال: انتهينا إلى ضدير ولحن مع رسول الله وفيه جيفة، فكففنا حتى جاء النبي ف فقال: ((إن الماء لا ينجسه شيء)) فاستقينا وتوضأنا، وإن كان في خداد (۱) أو في دار، أو سطح، أو طريق نظيف فاجتمع فيه ماء قليل أو كثير فلا بأس بشربه والوضوء منه.

[7] [مسألة: ما قيل في تقدير الكر]

وإنما ذكر في الكر والكرين أنه لا ينجسه شيء إذا كان في الآبار التي تمدها العيون، ويقال: إن الكر قدر جرتين من جرار تكون بمصر تسع الجرة نحواً من راويتين براوية (٥٠) الجمل، ويقال: إن الكر الذي لاينجسه شيء مشل العيون والأحسا(١).

⁽١) أي: الحدث عمد المرادي.

⁽٢) في (س): ابن سعيد. والصواب ما أثبتناه من بقية النسخ.

⁽٣) أخرجه المؤيد بالله في شرح التجريد _غ ـ، والطحاوي في معاني الآشار: ١/ ١١ هـن أبـي سـعيد الخدري، والترمذي: ١/ ٩٥، وأبو داود: ١/ ٦٤، ٢٥، والنسائي في سننه (الجتبي): ١/ ١٨٩.

⁽٤) الحداد: الحفرة المستطيلة في الأرض.

⁽٥) الراوية: مزادة الماء.

⁽٦) الأحسا: جمع حسي، سهل من الأرض يستنقع فيه الماء.

قال سعدان: قال معمد: ويقال: إن الكر أربعمائة دلو بدلو يَسَعُ (١) عشرة أرطال.

قال معمد: وبلغني عن يحيى بن آدم (٢) في البئر إذا نجس ماؤها قال: تعلم كم سُمُك الماء وتمسح البئر (١) فيعرف سعتها فإن كانت ثلاثة أشبار ضربتها في مثلها فصارت تسعة أشبار، ثم تضرب التسعة الأشبار في سُمُك الماء، فإن كان سُمُك سبعة أشبار فذلك ثلاثة وستون شبراً، تنزح لكل شبر دلوين.

وروي عن (يحيى بن آدم) قال: إذا تفسخت الفارة في البئر نزحت، فإن لم يُدرك ماؤها نزح منها كُرًّ ـ أربعمائة دلو بدلو يسع عشرة أرطال ـ.

⁽١) في (س): تسم.

 ⁽۲) يحيى بن آدم بن سليمان، الأموي، مولاهم، أحد الأصلام، صداده في رجال الزيدية، بايع الإمام محمد بن إبراهيم وتابعه، وهو أحد ثقات محدثي الشيعة. توفي سنة (۲۰۳هـ). صن: حسن بن صالح، وصفيان، ومفضل، وشريك، والحسن بن ثابت، وغيرهم.

⁽٢) مسحت الأرض مسحاً: ذرعتها؛ أي إحصاء مساحتها.

القول في أحكام الماء القليل في الأواني وغيرها

[4] [مسألة: حكم الماء الكثير إذا وقعت فيه النجاسة]

قال القاسم على: لا يفسد الماء عندنا إلا ما غيره، وتبين فيه أثره وقدره (١).

وقال في الوضوء بالماء المُرْوِح ": إذا تبين القلد" في ريحه، أو لونه، أو طعمه، لم نحب أن يتوضأ به، ولا يتطهر به، ولا بأس بسؤر الكلاب، والسباع، ما لم يتغير للماء طعم، أو يبين فيه نتن أو قلر.

قال: وأكره سؤر اليهودي، والنصراني، والجوسي.

وقال القاسم على أيضاً _ فيما رواه داود عنه _: وإذا وقع في إناء الوضوء قطرة من خمر، أو دم، أو جيفة فغلب الماء عليه ولم يتغير، ولم يتبين فيه نـتن توضأ به.

[٥] [مسألة: حكم الماء القليل إذا وقعت فيه نماسة]

وقال معمد: إذا وقع في الإناء قطرة من دم، أو جنابة، أو شيء من الميتة مثل جلد، أو صوف، أو عظم، أو غير ذلك أنسد الماء (1) غيره أو لم يغيره، ويهراق، ويطهر الإناء، وإن أصابه نضح من الماء الذي غسل به الإناء فلا

⁽١) أي الماء الكثير، أما القليل فينجس بمجرد وقوع النجاسة فيه وإن لم يتغير.

⁽٢) المَّاء المروح: ذو الرائحة.

⁽٣) في الأصلّ و(ب): إذا تبين فيه القلر. وما أثبتناه من (ج).

⁽٤) لأن الماء قليل ويظهر أنه أراد كونه قليلاً من كونه في إناء.

شيء عليه، وإن قطرت قطرة من خمر في حُبُّ من ماء أهريق وغسل الحب.

وإذا قطر في الإناء قطرات دم فاغتسل به رجل وهو لا يعلم فليعد الغسل وليغسل الإناء، وليس عليه أن يغسل ثوبه.

وإذا وقع الوزغ في الحب فأخرج حياً أهريق الماء على طريـق التقــزز، وإن غسل منه ثوب، أو عجن منه فلا يضر، وقد رخص كثير من العلماء في شربه والتوضي به.

وإذا كان مع المسافر من الماء ما يكفيه لطهوره فوقع فيه وزغ أو عظاية أو فأرة أو نحو ذلك فخرج حياً فليتوضأ به، ثم يتيمم، والتيمم احتياط وليس بواجب، وإن وقع فيه بول، أو قطرة من دم، أو خمر، أو نحو ذلك عما لا يختلف الناس أنه لايصلح الوضوء به فليتيمم ويصلي، ولا يضره أن لا "كاليمية، وإن أصابه ما يختلف الناس فيه فليهرقه ويتيمم.

وإن وقع فيه بصاق فتفشى فيه توضأ به، وتسمم لموضع الاختلاف، وإن وقع فيه نخامة أو مخاط فليقذفه منه ويجزيه الوضوء به، وإن كان شيئاً يسيراً لا يمكنه أخذه فلا يضره.

وإن ذرق فيه طائر يؤكل لحمه أو لا يؤكل لحمه فليقذفه ويتوضأ منه، فإن تفشى فلم يمكن أخذه توضأ به، ولا يضر إن شاء الله تعالى، وإذا وقع جراد، أو نمل، أو قمل، أو برافيث، أو بعوض في حب أو إناء فلا يضر ذلك، وإذا ماتت الحَلَمة (٢) في إناء أو حب تنزه عنه.

⁽١) الحب بالضم: الجَرَّة صغيرة أم كبيرة. تحت تـاج. وفي النسخة (س): الجسب. والصـواب مـا البتناه من بقية النسخ؛ لأن الجب بالجيم يطلق على البئر الواسعة، بينما الحسب بالحـاء يطلـق على البئر الواسعة، بينما الحسب بالحـاء يطلـق على الجرة وهي المقصودة هنا.

⁽٢) ني (ج): ألا.

⁽٣) الْحَلْمة: واحدة الحُلّم، وهو القراد الضخم.

[٦] مسألة: في جلود المِتة إذا دبغت

قال احمد بن عيسى هي الأارى بأساً بالصلاة في جلود الثعالب وغيرها من السباع إذا دبغت، وأرى دباغها طهورها، للحديث عن النبي

وقال العسن بن يحيى الله عن زيد بن القطان، عن زيد بن عمد، عن أحمد بن يزيد عنه الله عن أحمد، عن أحمد بن يزيد عنه الله عن أرى أن يصلي في شيء من جلود السباع إذا دبغت، ولا أرى أن تلبس، وسائر الجلود إذا دبغت صلي فيها، ولا يسأل عنها.

وقال العسن ﴿ أيضاً _ فيما حدثنا محمد بن عبدالله، وزيد بن حاجب، عن زيد بن محمد العامري، عن أحمد بن يزيد، عنه ﴿ الله على الجلود إذا اختلط الذكي () منها بالمبت، ولكن يدبغه وينتفع به، وذلك رخصة، والاحتياط أن لا يبيعها، ولا يأكل ثمنها لأنها شبهة.

وقال معمد: إذا لم يجد المسافر إلا ماء في سقاء من جلد ميتة مدبوغ مما أحل الله أكله نفيه اختلاف، قيل: دباغه طهوره، وقيل: لا ينتفع من الميتـة بإهـاب

⁽۱) في الباب عدة أحاديث، منها عن ابن عباس عن النبي أنه قبال: ((إذا دبغ الإهباب فقيد طهر)) أخرجه مالك في الموطأ: ٢١٩/١، ومسلم: ٢١٧٧١، وأحمد: ١٩٢١، والدارمي: ٢١ ٢٨، والطبراني في الكبير: ٢١ ٢٣٥ رقيم (٢٢٩٧١) بلفيظ: ((الدباغ طهبور)). وأبو داود: ٤/ ٦٥ رقم (٢١٣١)، والترمذي: ٤/ ٢٢١ رقيم (١٧٢٨) بلفيظ: ((أيما إهباب دبغ فقد طهر)). والنسائي: ٧/ ١٧٣ بلفيظ: ((إذا دبغ الأديم (٣٠٠٣) بلفيظ: ((إذا دبغ الأديم فقد طهر)). والدارقطني: ١/ ٢٠، وابن الجارود في (المستمى): ٢٢١ رقيم فقد طهر)). والمناذ: ((أيما إهاب دبغ فقد طهر)).

⁽٢) في (ب، ج): حسين.

⁽٣) أي الملكي.

ولا عصب، فيأخذ بالرخصة ويتوضأ به، وإن كان غير مدبوغ، أو كان جلـد خنزير أو غيره مما حرم الله أكله ـ دبغ أو لم يدبغ ـ فيتيمم، ولا يتوضأ به.

وقال في (المجموع): ومعنى دباغه (١): غسله بالماء. وقيل: كل شيء دبغ به من تراب أو غيره فهو دباغ.

[٧] مسألة: [في البئر إذا وقع فيها جلد كلب]

وعلى قول معمد إذا وقع في البئر جلد كلب مدبوغ، أو كلب مذكى فإنه يفسد الماء، لأن من مذهبه أن جلده لا يطهر بالدباغ ، وكل ما لا يطهر بالدباغ من الجلود فإن اللكاة لا تطهره، ولا تطهر شحمه، ولا لحمه، وكذلك الخنزير، والسباع.

[٨] مسألة: في عظم الميتة وشعرها إذا وقع في الإناء

قال احمد بن عيسى ﷺ: فيما رواه محمد بن فرات [عن] محمد بن منصور وقراءته في كتابه، وسماعه من محمد ـ عن علي بن أحمد ، عن أبيه: أنه كان لا يرى بأساً بشعر البز (ه) وبكل شعر خلا شعور الناس فإنه ميتة.

⁽١) وفي القاموس: أي ليُّنهُ وأزال ما به من رطوبة ونتن.

⁽٢) على تفسير الدباغ بالغسل.

⁽٣) في (أ، ب): وراق. وفي (س): فرات حسب ما أثبتنا وهو الصواب كما في الأسانيد الأخرى.

⁽٤) أبّو الحسن، علي بن أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بّـن أبي طالب عليهم السلام، الهاشمي، يروي عن: أبيه، وعن غول بن ابراهيم، وعنه: محمد بن منصور المرادي، تـوفي بـ المنداد) وعقبه بـ (كرمان). خرّج له: محمد، والسيد أبو طالب. [الطبقات: -خ-].

⁽٥) صوف الغنم، وهنالك البُيْر وهو من كبار السباع ذوات الشعر وأشرافها. الحيوان ٦/ ١١، ٨٤/٥

وقال القاسم على: فيما حدثنا علي بن محمد، صن محمد بن هارون، عن أحمد بن سهل (۱) عن عثمان بن محمد بن حبان، صن عبدالله بن منصور المعدد المعدد (۲) قال: سألت القاسم على عن جلود المعتد؟

فقال: نكرهها كما نكره عظمها، لأن الذكاة تلزم جلدها، كما تلزم غيره من أعضائها.

وسألته عن جلود الثعالب؟ فقال: مكروه، وكذا جاء عن علي ﷺ..

وقال العسن بن يعيى _ فيما حدثنا حسين بن القطان، عن زيد بن محمد، عن أحمد بن يزيد عنه هي الله عن المسوخ (١٠).

وقال معمد: إذا وقع في الإناء شيء من الميتة من جلـد أو صــوف أو عظــم [أفــد الماء] (٥) _ غيّره أم لم يغيره _ فيراق، ويطهر الإناء.

وقال معمد: ولو أن رجلا أخذ شعره فسقطت منه خَصْلة (١٠) في إناء أو قُلُة (١٨ كره له أن يتوضأ منه أو يشرب، وإن وقعت الخصلة في مشل حُبًّ

⁽١) أحمد بن سهل الأشتاني، عن داود بن رشيد، وعمد بن هارون، وعنه ابن حبان.

⁽٢) من أصحاب الإمام القاسم بن إبراهيم الخلص، والراوي عنه، وروى عن أحمد بن محمد بـن أمير، وعنه الناصر للحق، والمرادي، هو أحد رجال الزيدية الثقات.

 ⁽٣) حكى كراهة الصلاة في جلود الثمالب عن الإمام علي في موسوعة فقه الإسام على ٨١٥ وعزا ذلك إلى ابن أبي شيبة في المصنف ٢/ ٦٢، والمغنى ١٨٨١.

⁽٤) العاج: أنياب الفيل، وقد روي صن ابن حباس أثر في الممسوحات، وصدٌ منها الفيل. الحيمان ٢٠٩/١.

⁽٥) ما بين المكونين زيادة من (ب).

⁽٦) الخصلة: لفيفة من الشعر.

⁽٧) القلة: الجرة.

فيه ماء كثير رجوت أن لا يضر إن شاء الله، وإذا تنزه عنه فهو أفضل، وإن وقعت شعرة أو شعرتان أو نحو ذلك في إناء أو قلة فلا يضره، وإن توضأ فانكسر ظفره في الإناء فلا يضره.

وقال معمد: في رواية محمد بن خليد، عنه، وسئل عن منخل الشعر يعمل من شعر الميتة؟ فلم ير به بأساً.

[4] مسألة: في الماء القليل يموت فيه ما ليس له نفس سائلة

قال القاسم على ومعمد: وإذا مات في الإناء أو الحب ما ليس له نفس سائلة لم يفسد الماء مثل: العقرب، والخنفساء، والزنبور (١) وصياح الليل (٢) وما أشبه ذلك.

قال القاسم ﷺ: ولا ينجس ذلك الماء وإن قل.

[١٠] مسألة: إذا مات ما هياته الله في الماء

قال معمد: وكلما أخرج من البحر مما ذكاته أخُذُه _ نحو السمك إذا خرج حياً _ ثم مات في إناء، أو حب (٢)، فلا يضر، وما أخرج من ذلك طافياً (١) فسقط في إناء، أو حب، فيتنزه عنه، وما أخرج من البحر حياً مما ذكاته ذبحه

⁽١) الزنبور: الدُّبر حشرة طائرة تلسع، انظر صورته في المنجد في اللغة والأعلام ٣٠٣.

 ⁽٢) صياح الليل: حشرة تصر في الليل، تشبه الصرصور انظر صورتها في المنجد في اللغة والأعلام ٤٢٦.

⁽٣) الْحُب بالضم: الجُرَّة صفيرة أم كبيرة. تحت تاج.

⁽٤) الطافي: ما يعلو فوق وجه الماء.

_ مثل السلحفاة _ فمات ثم سقط في ماء أو حب فلا يتوضأ منه، ولا يشرب، ويطهر منه الإناء.

[١١] مسألة: ذرق الطير

قال معمد: ذرق (۱) الطير طاهر، ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل، فإن سقط في ماء في إناء فأمكنك أن تأخذه فتقذفه بمنزلة النخامة فلا بأس بالماء، وإن تفشا فلم تدركه حتى اختلط بالماء، فإن أمكنك غيره وإلا فتوضأ به ولا يضرك، وإن أصاب الثوب فإن غسلته فحسن، وإن مسحته فلا بأس، وإن وطئت عليه فامسح رجلك، ويجزيك ذلك.

وروي عن الحسن: أنه ذرقت عليه حمامة فمسحه بطين ومضى، فقيل لـه: الا ناتيك بماء؟ فأبي.

[١٢] مسألة: في سؤر ما يؤكل لحمه وبوله ورجيعه

قال القاسم، ومحمد: جميع ما أكل لحمه فلا بأس بسؤره"، وبوله"، وزيله.

⁽١) الذرق: ما خرج بوله وزبله من موضع واحد كالطيور.

⁽٢) السور: ماييقي في الإناء.

⁽٣) وهو قول أكثر أهل العلم، أنه لا بأس ببول ما يؤكل لحمه، وقد روي من ضير وجه صن أنس، انظر: سنن الترمذي: ١٠٦/١، وفي ساحة المسرة عندما خرج المسلمون إلى تبوك في قيظ شديد، فنزلوا منزلاً أصابهم فيه عطش حتى ظنوا أن رقابهم ستنقطع حتى أن الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه، ويجعل ما بقي على كبده، قال الحاكم في (المستدرك): هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقد ضمته سنة غريبة وهو أن الماء إذا خالطه فرث ما يؤكل لحمه لم ينجسه، فإنه لو كان ينجس الماء لما أجاز رسول الله لله لمسلم أن يجمله على كبده حتى ينجس يديه، انظر: مستدرك الحاكم: ١/ ٢٦٣.

قال محمد: مثل الإبل، والبقر، والغنم، والفرس(١)، والبرذون(٣).

قال القاسم ﷺ فيما روى داود عنه ـ: إلا أن ينتن، أو يُرُوح، أو يقدر.

قال معمد: وما لا يؤكل لحمه فمكروه بوله، وزبله، وسؤره.

وروى معمد، عن جعفر بن محمد عليهما السلام أنه قال: لا بأس بنضح بول الدواب.

قال معمد: فإذا وقع بعر الشاة، أو الجمل، أو ذَرْق العصفور، أو الطير وما أشبه ذلك بما يؤكل لحمه في إناء فيه ماء، أو في طعام، أو شراب فإنه لا يفسده ذلك، وإن انتضح من أبوال ما يؤكل لحمه في إناء فيه ماء فلا بأس بشربه، والوضوء منه، إذا كان النضح يسيراً، وإن كثر ذلك في الإناء حتى تغلب منه رائحة أو لون، فلا نرى في الوضوء به بأساً، وما أكل لحمه فيكره بوله ما لم يتغير الماء.

وقال: لا بأس بسؤر الدجاجة ما لم تُخَسُّ في ذلك الوقت.

وروي عن عطاء أنه ذرق عليه طير من طير مكة فقال بيده هكذا^(ه) ثم قام يصلى.

⁽١) كأنه يرى إباحة لحوم الحيل.

 ⁽٢) البرذون: يطلق على غير العربي من الخيل والبغال، من الفصيلة الخيلية، عظيم الخلقة، غليظ
 الأعضاء، قوي الأرجل، جعه: براذين. (المعجم الوسيط): ١/ ٤٨.

⁽٣) الإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن الإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على ذين العابدين بن الحسيني المدني أبو عبد الله. ولد سنة (٨٠هـ)، أحد الأثمة الأصلام. أشهر من نار على علم، مناقبه وفضائله كثيرة، فهو إمام علم مشهور بين الحاص والعام، حاول المنصور الدوانيقي قتله مراراً فحماه الله، واستمر بنشر علم آل الرسول وتنوير العقول، الرواة عنه كثيرون، والمؤلفات عنه وفيرة. توفى سنة (١٤٨هـ).

⁽٤) في بقية النسخ: (تحبس). وظنن في (ب،س) بــ: تجل. وتجلُّ: تأكل العلمة. وما اثبتناه من (د).

⁽٥) أي: أزاله أو مسحه بيده.

وروى محمد بإسناد: عن زيد بن علي (١) عليهما السلام قال: (كل شيء يحل أكله لا بأس ببوله، ولا بأس أن يصيب ثوبك إلا الخيل فإنه يكره رجيعها، ورجيع الحمر وأبوالها» (١).

وحن علي _ صلى الله عليه _ قال: ((رأيت رسول الله ، وطيء على بعر بعير رطب فمسحه في الأرض، ثم صلى، ولم يغسل قدمه)) (٢٠٠٠).

[١٣] مسألة: سؤر الكلاب والسباع

قال القاسم على: لا بأس بسؤر الكلب والسباع ما لم يتغير للماء طعم، أو يتبين فيه نتن أو قدر.

(٣) رواه الإمام زيد بن علي في الجموع: ٦٥، حديث رقم (٢) وعمد بن منصور في الأمالي: ١٤٠، رقم (١٧٠).

(٤) النتن الْدُفْرِ الكريه الْرائحة، يقال: أنتن الشيء أي تغيرت ريجه وخبثت.

⁽١) أبو الحسين، الإمام الثائر، الحاشمي، العلوي، حليف القرآن، زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ـ عليهم السلام ـ ولد بالمدينة سنة (٧٥هـ) كان أخطب الناس وأفصحهم، ولد بالمدينة وأقام بـ (الكوفة)، ورضع العلم من بيت النبوة على يد والده وأخيه الباقر، وثار على الظلم، ورفع الراية التي سقطت في (كريلاء)، وبايعه أهل (الكوفة) وأربعون ألفاً على المدعوة إلى الكتاب، والسنة، وجهاد الظالمين، ونصرة المستضعفين، وإطاء الحرومين، والعدل في قسم الفيء، ورد المظالم، ونصرة أهل البيت. خاض معركته بـ (الكوفة) حتى استشهد هي، وحل ونصب رأسه على باب (دمشق)، أما جسده الشريف فقد صلب بـ (الكوفة) فترة طويلة ثم أحرق وذر في (نهر الفرات). له مولفات كثيرة منها: (تفسير غريب القرآن)، ومجموعه الفقهي الحديثي المشهور بـ (مسند الإمام زيدهيأ). طبع بتحقيقنا وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية، وله أكثر من عشر رسائل في أصول الدين طبع بعضها تحت مسمى (مجموع كتب ورسائل الإمام زيد) وصدر عن مكتبة دار الحكمة الهمانية. وكان استشهاده هي منة (١٢٧هـ).

 ⁽۲) الجموع الفقهي والحديثي: ٦٥، برقم (۲)، وهنو في أمنائي أحمد بن عيسى ١٤٢/١ رقم(١٧٣)، وفي شرح التجريد ـ خ ـ.

وقال العسن بن يعيى _ فيما حدثنا محمد، وزيد (١)، عن زيد (٢)، عن أحمد عنه _: في الكلب يلغ في سمن، أو زيت، أو لبن، يكره سؤره، وإن انتفع به ففيه رخصة.

وقال معمد: لا خير في سؤر الكلب، والأسد، والذئب، والخنزير، والسباع لأنه نجس، وكذلك سؤر القرد وكل ذي ناب من السبع مكروه، منهي عنه، إلا إن كان الماء كثيراً مثل: الغدران التي بطريق مكة ونحوها. وكذلك سؤر ابن عُرْس (3) مكروه، وإنما رخص في سؤر السنور وحدها.

[14] مسألة: سؤر العر ولعابه

قال القاسم، ومعمد، والعسل _ فيما حدثنا زيد، عن زيد، عن أحمد، عنه _: ولا بأس بسؤر السُنُور.

قال محمد: ويتوضأ منه، ويشرب.

قال القاسم ﷺ: ما لم يتغير للماء طعم، أو ريح، أو لون.

قال العسن، ومعمد: وإذا ابتلت السنور بالماء، ثم أصابت ثوباً أو جسداً لم يضره.

⁽١) أي: محمد بن عبد الله الجعفي، وزيد بن حاجب.

⁽٢) أي: زيد بن محمد العامري.

⁽٢) أي: أحمد بن يزيد الخراساني.

⁽٤) ابن هرس: حيوان يشبه الثعلب، يفتك ببيوت الدجاج والحمام. انظر صورته في الصحاح في اللغة والعلوم ٧٢٢.

قال العسن ﷺ: وإذا (١٠) رآها قد تمرخت على موضع نجس ثم مسها وهي رطبة فينبغي لـه أن يغسل يده.

قال معمد: ولا بأس بلعاب الهر يصيب الشوب أو الجسد، ويكره بول ورجيعه، ويغسل ماقل منه أو كثر. ولو رأيت سنوراً أكلت فأرة أو نحوها، أو شيئاً من المخرج، ثم شربت من إناء كنت أتوقاه، ولا أتوضاً به، فإن سؤرها في ذلك الوقت يكره، وإن احتيج إلى شربه فلاباس به.

وروى معمد، عن أبي جعفر، عن النبي الله قال: ((إنما الهر من أهل البيت)). .

وقال أبو جعفر ﷺ: توضأ من سؤرها واشرب.

[10] مسألة: سؤر البغل والحمار

قال القاسم على: لا بأس بسؤر الحمار والبغل والفرس ما لم يتغير للماء طعم أو يتبين فيه نتن أو قدر.

⁽١) ني (ب): وإن.

⁽۲) رواه محمد بن منصور في (الأمالي): ۱۳۸/۱ رقم (۱۹۸) وأخرج المؤيد بالله في (شرح التجريد) _خ _ ومالك في (الموطأ): ٥٥ ، وأبو داود رقم (٧٥)، والنسائي: ١٥٥، والتجريد) _خ _ ومالك في (الموطأ): ٥٥ ، وأبو داود رقم (٧٦٧)، والنارمي: ١٨٧/١، والترمذي: رقم (٩٢)، والخارمي: ١٩٠١، والحاكم: ١٩٠١، والطحاوي في (مشكل الأثار): ٣٠٣، ووالدارقطني: ١/ ٧٠، والحاكم: ١٩٩١، والبيهقي في (السنن): ١/ ٢٤٥، وأحمد: ٥/ ٣٠٣ و ٢٠٩١، وابن خزيمة: رقم (١٩٩١)، وعبد الرزاق: رقم (٣٥٣)، وابن حبان: رقم (١٢٩٩)، وابن الجارود: رقم (١٠٤) عن أبي قتادة أنه قال: قال رسول الله في الهرة: ((إنها ليست بنجسة هي من الطوافين عليكم والطوافات)).

وقال معمد: قد اختلف في الوضوء بسؤر الحمار والبغل، جاءت فيه الرخصة (١)، وتوقيه أحب إلي.

وقال في وقت آخر: والثقة في توقيه.

قال: وإذا اضطر الجنب أو الحائض في السفر إلى الوضوء من سؤر حمار أو بغل توضأ به وأجزأه.

وقال في وقت آخر: وقد قيل يغتسل به، ويتيمم، وإذا أصاب الماء اغتسل ويجزيه ما صلى بالتيمم، وأما الفرس فلا بأس بسؤره.

[١٦] مسألة: [نجو العمار والبغل والغرس]

قال القاسم ﷺ: وإذا أصاب الثوب نجو الحمار والبغل والفرس غسل منه ما بان له أثر، وما لم يتبين فلا شيء عليه.

قال معمد _ في (كتاب أحمد) _: وكذلك أقول.

وقال في (المعافل): لا بأس بنثر الحمار والبغل يصيب الثوب أو الجسد.

وقال في (الطهارة) _ وهو قول العسن هيك فيما حدثنا حسين، عن زيد، عن أحمد، عنه هيك _: وإذا أصاب الثوب أو الجسد نثر الحمار والبغل، ولعابهما، وعرقهما ففيه رخصة.

⁽١) في (ب، س): رخصة.

⁽٢) التر: طرح الأذي من الأنف.

قال العسن على: وإن فركه من الثوب فلا بأس، وغسله أحب إلى.

وقال معمد: وغسله أفضل.

وقد ذكر عن النبي ف: في عرق الحمار يصيب الثوب أنه يفسل (۱).
وروى معمد بإساد (۱) عن أبي جعفر في قال: «لا بأس بسؤر الحمار إلا أن
يكون منه لعاب».

وحن زيد بن حلي عليهما السلام: «أنه شرب من سور بغلته» (").

[١٧] مسألة: سؤر الفارة، والجُرُد، والوزغ، وابن عرس

قال العسن على _ فيما حدثنا محمد، وزيد، عن زيد، عن أحمد، عنه على _ _ قال: لا بأس بسؤر الفارة.

وقال معمد: ولا يتوضأ بسؤر الفارة، والجُرد، وابن عرس، والوزغ، والعظاية، إلا أن لا يجد من ذلك بدأ فيتوضأ به ويجزي، ولا يضر الثوب والجسد ما أصابه من سؤر الفارة ونحوها، وإن أصاب خر الفارة ثوباً أو غيره فإن كان رطباً غسل موضعه، وإن كان يابساً فلا يضره.

⁽۱) أخرج المؤيد بالله في (شرح التجريد) بسنده من ابن عباس، قال: ((كنت ردف رسول الله على حار يقال له: يعفور، فأصاب ثوبي من عرقه فأمرني النبي في بغسله)). وأخرجه الطبراني في الكبير: ٩٣/١٢، بلفظ: ((كنت ردف النبي في على حار يقال له يعفور، فعرقت فأمرني أن أفتسل)).

⁽٢) في الأصل و(ب): بإسناده.

⁽٣) رواه محمد بن منصور في الأمالي ١٣٨/١ رقم (١٦٦).

[١٨] مسألة: سؤر اليهودي والنصراني

قال القاسم على: أكره سؤر اليهودي، والنصراني، والجوسي.

وقال معمد (): يكره سؤر وضوء المشرك، ولا بأس بسؤر شربه، إلا أن يراه قد أكل لحم خنزير، أو شرب خمراً.

[19] مسألة: سؤر الجنب والحائض

قال القاسم على: لا بأس بسؤر الجنب والحائض ".

وقال معمد: لا بأس بفضل وضوء الرجل والمرأة الجنب، وفضل غسلهما، يتوضأ به الرجل إن كانا يحسنان الطهور، ويفقهان، فإذا اغتسلا من إناء واحد بدأ الرجل، وقد رخص في سؤر الحائض والنفساء (٢)، وكرهه بعضهم. هذا قوله في (الطهارة) و(الجموع).

وقال في (المسائل): ولا خير في فضل وضوء المرأة من الحيض، والنفاس، كرهه العلماء. قال: والسؤر هو الذي يبقى في الإناء.

وروى محمد بأسانيده عن بعض أزواج النبي شه قالت: ((كنت أغتسل أنا

⁽١) في (ب): وقال محمد الحسن (كذا)، وظنن بـ: قال محمد والحسن.

⁽٢) وهو قول الإمام زيد بن حلي هي ألجموع: ٦٤، وأخرج حبدالرزاق في مصنفه: ١٩٨١، عن الشعبي قال: ((لا بأس بسؤر الحائض والجنب، فلم ير به بأساً وضوءاً أو شراباً)).

⁽٣) قال الإصام الهادي على في الأحكام ١/٥٦: ولا بأس أن يتطهر الرجل من سور المرأة الحائض إذا لم يصبه من القلر شيء ولم تدخل يدها فيه قبل أن تغسلها.

ورسول الله 🏶 من الجنابة من إناء واحد ألا إنه الفَرَق 🗥 .

وقال العسن على، قال: كان النبي به يبدأ بالغسل، وكره الحسن فضل وضوء المرأة.

⁽١) الفرق _ بفتحتين _: مكيال يسع سنة عشر رطلا، وهي اثنا عشر مداً، أو ثلاثة آصُع عند أهل الحجاذ.

⁽٢) الحديث عن أم سلمة أخرجه المؤيد بالله في شرح التجريد _ خ والبخاري: ١٤٤٤، ومسلم: ٣/٧، والدارمي: ٢/ ٢٤٢، وأحد: ٦/ ٢٩١، وابن ماجة: رقم (٣٨٠)، والبيهقي في السنن: ٤/ ٢٣٤، والطحاوي: ١/ ٢٥ من طريق زينب بنت أم سلمة صن أم سلمة، قالت: كنت أفتسل. الخ.

بابمالا ينبغي الوضوء إلا به من الماء الطاهر

[٢٠] مسألة: الوضوء بالماء المستعمل

قال معمد: لا يصلح الوضوء بماء مرتين إذا كان مع الرجل إناء فيه ماء فتوضأ به في إناء آخر فليس له أن يتوضأ به هو ولا غيره.

قال: وإذا غمس الجنب يده في الإناء قبل أن يغسلها يريد الاغتراف لوضوئه لم يُفْسُد الماء، ولا بأس به.

وعلى قول معمد: إن غمس يده أو رجله في الإناء ودلكها يريد التطهر (١) لذلك الوضوء فالماء مستعمل؛ لأنه لا يكون مستعملا إلا بالنية.

قال: وإذا سقط جنب في بئر ماء فارتمس في الماء فإن كان قليلا فينبغي أن تنزح كلها، ويغتسل هو بماء جديد، وإن كان الماء لا ينجس مثله فهمو طاهر والبئر طاهرة.

وبلغنا من مطاء، أنه قال في الجنب لا يصيب الماء إلا في بشر لا يمكنه أن يستقي منها، قال: إن كان يمكنه أن يدلي ثوبه إذا كان طاهراً أو يغمسه في الماء ثم يعصره على جسده أجزأه ذلك.

وقال معمد ـ نيما روى محمد بن زكريا عنه ـ فيمن نسي مسح رأسه ومسحه ببلل لحيته: هذا ماء مستعمل ولكن يمسحه بماء جديد.

⁽١) أي (ب): التطهرة.

[٢١] مسألة: طهارة الماء المستعمل

قال معمد: كان احمد بن عيسى يمسح وجهه ويديه بالمنديل هند كـل وضـوء، وكان لـه منديل معد للوضوء.

قال معمد: ورأيت عبدالله بن موسى يتوضأ في جُبّة صوف، ويصلي فيها، وكان يمسح وجهه بالمنديل.

وقال القاسم ﷺ - فيما رواه داود عنه، وسئل عن المسح بالمنديل والخرقة والثوب بعد الوضوء فقال -: لا بأس بالمسح والتجفيف، وليس يزداد بـذلك صاحبه إلا نقاء.

وقال معمد: لا بأس بالتمسح بالمنديل بعد الوضوء، وبعد الغسل، ولا بأس بالصلاة في المنديل الذي مسح به وجهه وذراعيه حين توضأ، وقد كره ذلك بعضهم. وقد ذكر عن النبي عن أنه توضأ فمسح وجهه بثوبه وصلى فيه (١).

وروى معمد من أبي جعفر عليهم السلام قال: لا بأس بأن يترضأ ويمسح وجهه ويديه بالمنديل.

قال الحسني: وقول أحمد، وحيد الله (٢٠)، والقاسم، ومعمد يبدل على أن الماء المستعمل طاهر لا يأس بشربه.

⁽۱) أخرجه محمد بن منصور بسنده عن ثوبان قال: ((رأيت رسول الله عصد وجهه في ثوبه ثم صلى فيه)) انظر ذلك في أمالي الإمام أحمد بن عيسى هيئة بتحقيقنا، وأخرج الترسلي في سننه: ١/ ٧٥ برقم (٥٤)، والبيهقي في السنن الكبرى: ١/ ٢٣٦، صن معاذ قال: ((رأيت رسول الله ، إذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه)).

(۲) الإمام الولي أبو موسى، عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن

 ⁽٢) الإمام الولي أبو موسى، عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، عليهم السلام، الحسني، الهاشمي، روى عن أبيه، عن جند، وحنه، وصنه: ولنه موسى، وعمد بن منصور في (الأمالي) وغيرها. قال ابن عنه: عبد الله الشيخ الصالح، ويلقب بالرضمي _ أيضاً حرّج له: السيد أبو طالب، والسيد أبو العباس الحسني في (المصابيح). [الطبقات: خ].

[۲۲] مسألة: الوضوء بالماء المضاف

قال القاسم على كلما زال عنه اسم الماء المفرد المحض بما يغلب عليه من لبن، أو عسل، أو خل، أو حبر، أو تمر، أو زبيب، أو غير ذلك، فلا يجوز الوضوء به ولا التطهر، لزوال اسم الماء عنه، لأن الله تعالى إنما جعل الطهارة بالماء المفرد، فقال: ﴿وَيُدَزِّلُ عَلَيْكُم مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٌ لِيُعلَقِرَكُم بِهِ الالله الله وقال: ﴿وَالرَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٌ لِيُعلَقِرَكُم بِهِ الالله الله وقال: ﴿وَالرَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٌ طَهُورًا ﴾ [الفرقان: ٤٨]، وقال: ﴿فَلَمْ يَجَدُوا مَآءُ فَتَهَمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [الساء: ٤٣]. ولا يَتَطَهر إذا عدم الماء المحض إلا بالصعيد كما أمره الله عز وجل. وأما النبيد فلا يجوز الوضوء به.

وقال معمد: لا يجوز الوضوء بلبن، أو بماء ورد، أو خيار، أو بطيخ، أو رمان، أو ما أشبه ذلك _ يعني مما اعتصر من ماء الأشجار والأثمار وكل شيء زال عنه اسم الماء فلا يُتوضاً به، لقول عنز وجل: ﴿ فَلَمْ تَجَدُواْ مَا يُتَوضاً به الحل لأنه إدام، ذكر عن النبي الله الخل لأنه إدام، ذكر عن النبي (نعم الإدام الحل)) (الساء: ٤٣]، وكذلك الحل لأنه إدام، ذكر عن النبي الله المخل))

وكذلك النُشَاستَج (")، والزردج (") لا يتوضأ به لانتقال اسم الماء عنه. وقد رخص قوم في الزَّرْدَج، فيتوضأ به ويتيمم، فيكون قد جمع الأمرين. وإذا لم يجد المسافر ماء ومعه نبيد، فإن كان تمراً قُلْرِف في سقاء _ يمنزلة ما ذكر صن

⁽١) سنن أبي داود: ١/ ٣٨٧، سنن الترمذي: ٤/ ٢٤٥، سنن ابن ماجه: ٣/ ١٧٢.

⁽٢) أصله النشا مقصور فارسي معرب يعمل به الفالوذج وهو نوع من الحلوى يسوى من لب المنطة.

⁽٣) الزردج: العصفر وهو ثبت يصبغ به.

النبي الله توضأ به وقال: ((تمرة طيبة وماء طهور)) فليتوضأ به (١) ولا يتيمم، وإن كان نبيذاً حلواً حين عصر أو نحو ذلك عما أجمعت الأمة على تحليل شربه، فليتيمم ولا يتوضأ به لانتقال اسم الماء عنه.

قال: وإذا فسل الجنب رأسه بخطمي (٢) وماء، ثم جف أجزأه، ولا يعيد فسل رأسه، وإذا فسل الرجل ثوباً بماء من فِيْهِ (١)، فأحَبُ إلي أن يغسله بماء جديد (٥).

[٢٣] مسألة: الماء يقع فيه البصاق والمفاط

قال القاسم ﷺ: وإذا وقع في الوضوء بصاق أو نخامة، فبلا بأس به إذا خرج منه دفقاً أو لقطاً.

وقال معمد: وإذا وقع في إناء الوضوء مخاط أو نخامة، فيقذف منه ويجزيه الوضوء به (٢) وإن كان يسيراً لا يمكن أخذه فلا يضره، وإن وقع فيه بصاق فتفشى فيه توضأ به وتيمم، لموضع الاختلاف.

⁽۱) سنن أبي داود: ۱۹/۱، سنن ابن ماجه: ۱۸۳/۱، مسئد أحمد: ۱۹۳۸، مسئن أبي يعلى: ۷۲/۹، مسئن أبي يعلى: ۱۷۲/۹ مسئن البيهقي: ۱/۱۱، مسئن الدارقطني: ۱/۷۷، مسئن المعجم الكبير: ۱۹/۱۰.

⁽٢) لأنه فير متغير كما يظهر من قوله: وإن كان نبيداً حلواً...إلخ.

⁽٣) الخطمي: نبات يستعمل للتطهير كالسدر.

⁽٤) أي: من قبه.

⁽ه) في النسخة (د) زيادة ما لفظه بإشارة في الهامش: (وعلى قول محمد هذا إذا فسل الثوب بماء ورد أو خل وما أشبه ذلك فيستحب ألا يعاد فسله بماء جديد). وسيأتي هذا في مسألة رقم(٣١).

⁽٦) سقط من (ج): به.

[٢٤] مسألة: الوضوء بماء البحر

قال القاسم ﷺ، ومعمد: لا بأس بالوضوء والغسل بماء البحر.

قال معمد: سواء أمكن غيره أم لم يمكن، هو طهور.

[٢٥] مسألة: الوضوء بالماء المُسَفَّن

قال أحمد بن عيسى، والقاسم، ومحمد: لا بأس بالوضوء بالماء المسخن.

قال معمد (۱): وإذا أوقد تحت الماء بميتة، أو عظم، أو عدرة، لم ينجسه ذلك، فإن توضأ به أو اغتسل ففيه رخصة، وغيره أفضل إن أمكن، وإن دخل حماماً يوقد بعدرة، فيستحب أن يغتسل بعد خروجه بماء غيره، وإن لم يغتسل أجزأه.

[٢٦] مسألة: الوضوء بالماء المغصوب

حكى أحمد بن الحسين، عن القاسم عنى أنه قال: «لا وضوء بالماء المغصوب».

قال معمد: وإذا لم يجد المسافر إلا ماء غُصِبُ من أهله فيتيمم ولا يتوضأ به.

[٢٧] مسألة: التحري في الأواني

قال معمد: وإذا كان مع المسافر إناءآن في أحدهما ماء نجس، فاشتبه عليه الطاهر من النجس ولم يقدر من الماء على غيرهما، فإن شاء أراقهما وتيمم، وان شاء خلطهما وتيمم، وحبس الماء لنفسه إن خاف العطش، ويتوقى أن يصيب ثوبه أو جسده شيء من ذلك الماء.

⁽١) سقط من (ب): محمد.

باب طهارة الأبدان واللباس

قال معمد: بلغنا أن في الإنسان عشر خصال من السنة، خمس في الرأس، وخمس في الرأس، وخمس في الجمس في البراس فالسواك، والمضمضة، والاستنشاق، وقص الشارب، وإعفاء اللحية. وأما التي في البدن فالخشان، وحلق العانة، والاستنجاء (())، وتقليم الأظفار، ونتف الإبط ()).

وروى محمد بإسناده عن النبي الله قال: «عشر من الفطرة»، فلكر هذه الخصال، إلا أنه ذكر في بعض الحديث أن من العشر خصال «انتقاص الماء "، والاستحداد ") .

⁽١) الاستنجاء: هو إزالة النجو، وللراد به هنا أثر البول أو الغائط.

⁽٢) إشارة إلى ما أخرجه الحاكم ٢٦٦/٢ وصححه، وعبدالرزاق، والبيهقي، وعبد بن حيد، وابن جرير، وابن المندر، وابن أبي حاتم، كما في الدر المتثور ١/ ٢٧٣ عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكُلِمَاتٍ﴾ قال: ابتلاه الله بالطهارة خمس في الرأس: قص الشارب، والمضمضة، والاستنشاق، والسواك، وفرق الرأس. وفي الجسد: تقليم الأظفار، وحلق المانة، والحتان، ونتف الإبط، وضل مكان الغائط والبول بالماه.

⁽٣) أنتقاص: بالقاف والصاد المهملة، وقيـل الصواب بالفـاء، والأول هـو المشـهور في الرواية والمعنى: انتقال البول بالماء إذا فسل المذاكير بـه. النهايـة: ٥/ ٩٧ و١٠٧. وجـاء في صحيح مسلم: ٣/ ١٤٣ أن انتقاص الماء هو الاستنجاء. وهو قول محمد وسيأتي.

وفي هأمش (ج): الانتقاص رش الماء من خلال الأصّابِعُ على الذكر. تمَّت قـاموس بالقـاف والصاد.

⁽٤) البراجم: العقد التي في ظهور الأصابع؛ أي: المفاصل، وسيأتي تفسيرها.

⁽٥) الأستحداد: حلق ألمانة.

⁽٦) أخرج مسلم في (صحيحه): ١٤٣/٣: عن عائشة، قالت: قال رسول الله عن عشر من الفطرة: (رقص الشارب، وإعفاء اللحية، والسواك، واستنشاق الماء، وقس الأظفار، وخسل البراجم، ونتف الإبط، وحلق العانة، وانتقاص الماء)). قال زكريا: قال مصحب: ونسيت العاشرة. إلا أن تكون المضمضة. وزاد قتيية: قال وكيع: انتقاص الماء يمني: الاستنجاء، وأخرجه أبو داود في سننه: ١/ ١٣، والترمذي: ٥/ ٥٨، وابن ماجه: ١/ ١٥٣، وابن خزيمة: ١/ ٤٧، واللفظ لمسلم.

ثم فسر ذلك معمد فقال (1): انتقاص الماء: الاستنجاء بالماء، والاستحداد: حلق العانة، والبراجم: المفاصل.

قال معمد: وبعض هذه السنن أوكد من بعض، أما الختان فلا يحل تركه إلا من عذر علة لا يستطاع معها الختان، وحلق العانة لا ينبغي تركه، بلغنا عن النبي الله أنه وقت في ذلك أربعين يوماً (٢)، وكذلك الاستنجاء من الغائط والبول السنة فيهما مؤكدة.

وتقليم الأظفار لا ينبغي تركه، بلغنا عن النبي (1): أنه سهى في الصلاة فقال (1): ((كيف لا أسهو والرفث في أظلافكم؟!)) _ يعني الوسخ الـذي يكون بين الظفر واللحم ، ويستحب تقليمها كل جمعة.

[٢٨] [مسألة: في قص الشارب والسواك والضمضمة والاستنشاق]

وأخد الشارب سنة مؤكدة، ذكر عن النبي الله أنه قال: «من لم يأخد شاربه فليس منا» (١)

⁽١) في (ب): قال: فانتقاص.

⁽٢) أخرج مسلم: ١/ ٢٢٢، والترمسلي: ٥/ ٨٦ رقسم (٢٧٥٩)، وابسن ماجسة: ١٠٨/١ رقم (٢٧٥٩)، وأبو داود: ٤/ ٢٥٠ رقم (٤٢٠٩)، والبيهقي: ١/ ١٥٠ عن أنس قبال: ((وقت لنا في قص الشارب، وتقليم الإظفار، ونشف الإبط، وحلق العانة، أن لا تبترك أكثر من أربعين ليلة)) واللفظ لمسلم.

⁽٣) جاء في شعب الإيمان: ٣/ ٢٤: عن قيس بن أبي حازم قال: صلى رسول الله ف فأوهم فيها فقالوا أوهمت فقال: ((مالي لا أوهم ورفع أحدكم بين ظفره وانملته)) وأخرج الطبراني في الكبير: ١٠/ ١٨٥: يا رسول الله إنك تهم، قال: ((مالي لا أهم ورفع أحدكم بين ظفره وأنامله))؟.

⁽٤) سنن الترمدي: ٥/ ٨٧، سنن النسائي الجتبى: ١/ ٢٢، مسئد أحمد: ٥/ ٤٩٢، المعجم الصغير: ١/ ١٢١، سنن النسائي الكبرى: ١/ ٦٦، وفي جيمها عن زيد بن أرقم.

وروى محمد بإسناده عن النبي ، أنه قال: ((إن آل كسرى يجزون لحاهم، ويوفرون شواربهم، وإن آل محمد بأخذون شواربهم، ويعفون لحاهم).

وعن النبي الله قال ((): ((من أخذ شاربه حتى يأخذ بظفريه فلا يمكنه كان كلما يسقط نوراً له يوم القيامة)».

ومن حثمان بن حبدالله بن رافع (٢) قال: رأيت سبعة من أصحاب رسول الله شه يُحفون شواربهم (أنحا الحلق)، منهم (أنه جابر، وأبو هريرة، وأبو سعد الساحدي (٥)، ورافع بن خديج، وعبد الله بن حمر، وسلمة بن الأكوع (١).

والسواك: فيه أيضاً عن النبي أنه أمر وتأكيد، وذكر عنه هي أنه قال: ((عجزي الأصبع عند الوضوء مكان السواك)) .

⁽١) سقط من الأصل: قال.

⁽٢) قال في (الجداول): عثمان بن عبد الله بن رافع، عن صبعة من أصحاب رسول الله، وعنه عيى بن العلى. وفي (الطبقات): ابن عبيد الله بن أبي رافع.

⁽٣) معرفة الصحابة لأبي تعيم الأصبهاني: ٤/ ٤١٤ يرقم (١٣٨٨)، شعب الإيمان: ٥/ ٢٢٣.

⁽٤) كذا في النسخ: ولعل الصواب: وهم.

⁽٥) أبو سَعد السَّاعدي، عن أنس، وعنه رواد بن الجراح، احتج به ابن ماجة. انظر (الجداول).

 ⁽٦) سلمة بن الأكوع شهد (بيعة الرضوان)، ولما قتل عثمان سكن (الربلة) إلى قرب وفاته، وحاد إلى (المدينة) روى عنه محمد بن إبراهيم التيمي، وولده إياس (حديث الطير)، توفي سنة أربع وسبعين.

⁽٧) أخرج البيهقي في سننه: ١٩/١: النضر بن أنس هن أبيه قال: قبال رسول الله . ((تجزي من السواك الأصابع)) كما أخرج حديث صن أنس قبال: قبال رسول الله . ((الإصبع تجزئ من السواك)) ١/ ٧٠.

والمضمضة والاستنشاق: هما من السنة في الوضوء، واجبان في الجنابة. وفرق الشعر: من شاء فرق، ومن شاء طَمُّ شعره (١).

[٢٩] مسألة: في الذمي يسلم

وإذا أسلم ذمي، أو ذمية، أو مشرك على أي شرك كان، فينبغي لـه (١) أن يغتسل بالماء كما يغتسل من الجنابة، ويقلم أظفاره، وينور عانته (١)، وسائر جسده، وينتف إبطه، ويستحب لـه أن يحلق رأسه، ذكر عن النبي الله أمر رجلاً بذلك وقال: ((الق عنك شعر الكفر))

[٣٠] [مسألة: ما يجب على المشرك عند دخول الإسلام]

وقال معمد: وأول ما يجب على المشرك ساعة يدخل في الإسلام: توحيد الله عز وجل، وهو أن يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنه الحق لا معبود غيره، وأن كل معبود سواه باطل، والإقرار برسوله، وأن ما جاء به هو الحق، وبجميع الرسل، ويتبرأ من الدين الذي كان عليه، ويغسل ثيابه التي كانت تلي جسده، وكل ثوب كان يمتهنه (٥).

⁽١) طم شعره: جزه واستأصله. النهاية مادة (طمم).

⁽٢) سقط من (ج): له.

⁽٣) أي يزيلها بالنورة، أو أي مزيل خيرها.

⁽٤) مسئن أبي داود: ١/ ١٥١، مسئلرك الحاكم: ٣/ ٦٥٩، مسئد أحمد: ٤/ ٤٢٥، مصنف عبدالرزاق: ٦/ ١٠١، المعجم الصغير: ٢١/ ٣٩٥، المعجم الكبير: ٢٢/ ٣٩٥.

⁽٥) أي: يبتذله للخدمة والعمل.

ثم أول ما يبدأ به بعد هذا: التعلم للطهور والصلاة، وما يجب عليه من توحيد الله تعالى، والإقرار به، وبرسوله محمد ، ويكل ما جاء به من عند الله، والإقرار بجميع الأنبياء والرسل، ويبرأ من الدين الذي كان عليه بإخلاص لله تعالى، ورهبة من عقابه، ورغبة في ثوابه، ويتعلم سائر الفرائض والسنن.

وينبغي أن يتعلم ما يجب عليه من طهوره، وصلاته قبل دخول وقتها، وليس ذلك بفرض عليه، ولكن ذلك من توقير الإسلام أن يأخذ في أهبة ما افترض الله عليه من وضوءه وصلاته، قبل دخول وقتها، وإن أسلم في غير وقت صلاة فلم يتعلم غير ما يجب عليه من توحيد الله، والإقرار به، وبرسله حتى دخل وقت صلاة ولم يتعلم كيف الطهور والصلاة، ولم يتطهر، ولم يصل، إلا أنه معتقد لِلدلك، مريد له في وقت صلاته قبل خروج وقتها، فإن مات قبل أن يتطهر ويصلي وقد بقي عليه من الوقت ما يمكنه فيه أداء ما افترض عليه من الطهور والصلاة فإنه قد مات مسلماً، حكمه حكم المسلمين في ألطهور والصلاة والميراث.

وإذا أسلم الشيخ والعجوز الضعيفان غير مختنين اختتنا، لا يسعهما أن يفرطا في ذلك إلا من عدر، وقد ذكر أن لهما وللمريض _ إذا خافوا على أنفسهم _ عدراً في ترك الختان إلى أن يطيقوا ذلك.

⁽١) ني (ج): ويتبرأ.

⁽٢) في (ج): فلم.

⁽٣) في (ب، ج): من.

وكل من أسلم فترك الختان من غير عدر فقد ترك سنة عظيمة، وقيل: لا صلاة له ولا طهور، وإنما ذلك على التغليظ في سنة الختان، كما قيل: إن العبد الآبق لا صلاة له، وليس عليه إعادتها إذا رجع إلى مواليه، وكما روي (لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد) (() ولا تقبل شهادته، ولا يغسل إذا مات، ولا يُصلى عليه، وقد رُخُص بعضهم في غسله والصلاة عليه، فأي ذلك فعل ففيه قول من العلماء، وهو على الرجال آكد منه على النساء، قيل: سنة للرجال، مكرمة للنساء (1)، وقد استقصي الكلام في غسل من أسلم في: (باب الغسل).

[٣١] مسألة: في البول والمني والخمر والميتة يصيب الثوب أو الجسد (٣)

قال احمد بن عيسى ﴿ وَهُمَا روى محمد بن فرات، عن محمد، عنه ... وسئل عن الثوب يتهمه الرجل ببول أو قذر ولم يستيقن ذلك أيصلي فيه؟ قال: نعم ما لم يعلم.

وقال القاسم ﷺ - في رواية داود عنه -: وإذا أصاب المني ثوباً فرأى أشره، غسَل من الثوب الموقع الذي أصابه، وإن لم يَر فيه أثراً واستيقن أنه قد أصابه غسله كله. ومن صلى في ثوب قد أصابه المني أعاد صلاته.

⁽۱) مستدرك الحاكم: ١/ ٣٧٣، مصنف عبدالرزاق: ١/ ٤٩٧، مصنف ابن أبي شيية: ١/ ٣٨٠، مسنن البيهقي: ٤/ ١٩٠٠.

⁽٢) قال الإمام أبو الحسين زيد بن علي في (الجموع الفقهي والحديثي) ص: ٢٧٩ برقم(٦٨٢) فيما رواه عن أبيه عن جده عن علي عليهم السلام: «الحتان سنة للرجال تكرمة للنساء». (٣) في (ب، ج): والجسد.

قال: ومن وطئ على عذرة يابسة أو موضع قدر، فلم يتبين فيه ريح، ولم ير فيه أثراً، ولم يظهر منه في ثوب أو بدن قدر، فكأن ما وُطِئ منه لم يوطا، وليس عليه أن يتوضأ.

قال: وإن ظهر في بدن أو ثوب قليل من العذرة، أو البول غسل، وأعيدت منه الصلاة كما تعاد من كثير ذلك.

قال العسن بن يعيى ومعمد عليهما العلام: وإذا غُسِل الثرب ثم جفف على موضع قدر فليُغسل.

قال العسن على: وإن كان يظن أن الموضع قدر فلا بأس بالصلاة فيه، الأرض يطهر بعضها بعضاً، ولايلزم غسل الثوب إلا أن يعلم أنه قد أصابه قدر، وإن أصاب الثوب بول فشككت في موضعه فاغسل الثوب كله.

قال العسن على عنه حدثنا محمد وزيد، عن زيد، عن أحمد عنه .. وإذا من من عسله، وإذا من على موضع بيال فيه، فتَنَفَّح على ثوب (١) فلابد من غسله، وإذا ابتلَّت البوري (٢)، فأصابها قدر فتكره الصلاة عليها، وإذا أصاب المطر كنيفاً فوق سطح فوكف (١) فأصاب ثوباً فليغسل الثوب.

قال: وإن وقع ثوبه على حمار ميت، فإن كان يابساً صلى فيه وليس عليه أن يغسله.

⁽١) في (أ، س): الثوب، وتنضخ - بالخاء المجمه - يمنى ترشرش.

⁽٢) وفي لفظ (النهاية): وفيه: «كان لا يرى بأساً بالصلاة على البوري؛ هي الحصيرُ المعمول من القصب، ويقال: فيها بَاريَّة وبُورياء.

⁽٢) الكنيف: الخلاء.

⁽٤) وكف: سال، أو قطر.

وقال العسن ايضاً _ فيما حدثنا حسين، عن زيد، عن أحمد، عنه _: وإذا صلى الرجل وفي ثوبه بول أو قدر وهو لا يعلم أحببنا لـه أن يحتاط، ويعيد الصلاة، وإن لم يعدها فجائز، _ يعني إذا كانت النجاسة قليلة _..

قال: وإذا أجنب الرجل في ثيابه غسل موضع الجنابة، وإن خاف أن يكون قد أصاب غير ذلك فالاحتياط في غسل الثوب.

وقال معمد: يغسل ما أصاب الثوب من البول، والمـني، والمـدي، والــودي، والحمر ما قل منه أو كثر، وقد رخص بعضهم فيما دون الدرهم من المني.

وروى معمد، عن أبي جعفر في قال: «لا تعاد الصلاة من نضح دم ولا بول» (١).

فأما^(۱) ما أصاب الجسد من ذلك فيلا أعلىم فيه خلافاً أنه يغسل قبل أو كثر، ما خلا أبا حنيفة وأصحابه (۱) فإنهم رخصوا في قليل ذلك.

قال ابن عامر: قال معمد: والبول أشد من المني، فإذا صلى وفي ثيابه (١) مقدار الدرهم الكبير من المني أعاد الصلاة، وإن كان دون ذلك أجزته صلاته، أخبرنا بذلك محمد، عن ابن عامر، عنه.

قال: والمسكر أيضاً إذا أصاب الثوب أو الجسد غُسِل.

⁽١) أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ٤٢٣/١: حدثنا شريك حن جابر حن حامر وقـد ذكـر حـدة منهم أبو جعفر، أنهم كانوا لا يعيدون الصلاة من نضح البول والدم.

⁽٢) في (س): وأما.

⁽٣) من أشهر أصحاب أبو حنيفة: أبو يوسف، وزفر، وحسن بن زياد، ومحمد بن حسن بن فرقد الشيباني.

⁽٤) ني (ب، ج، س): ثريه.

وقال - في وقت آخر -: والمسكر من النبيد قد اختلف فيه، والثقة أن غسله من الثوب والجسد. وإن قاء مِرّة أو طعاماً أو غير ذلك فأصاب ثوبه فليغسله، وإذا انتضح البول على ثوبه أو جسده فسل من ذلك ما عُلم منه وأدرك بصره، وما خفي من ذلك فسل الثوب كله.

وكل ما لا يجزي الوضوء به _ لنجاسة أصابته _ إذا أصاب ثوباً أو جسداً غُسِل ما أصابه إن كان كثيراً، وإن كان نضحاً يسيراً كنضح الاستنجاء فلا بأس به، ولا يضر الثوب ولا الجسد ما أصابه من نضح الاستنجاء ونضح الغسل من الجنابة، وإن قطر على الثوب شيء من الماء الذي أنجي به موضع البول فليغسل ما أصابه من ذلك.

وإذا كانت البالوعة يبال فيها أو يستنجى أو فيها عذرة فامتلأت وفاضت من ذلك فليطهر ما أصاب من ذلك من ثوب، أو جسد، أو موضع، أو غير ذلك.

وإذا وقع الذباب على الغائط والبول ثم وقع على الشوب أو الجسد^(۲) فلابأس به.

ومن نسي أن يستنجي من بول أو غائط حتى صلى فليُنج ذلك الموضع وليعد الصلاة.

وإن افتسل من جنابة وصلى ثم رأى على موضع من جسده منياً فليغسله وليعد الصلاة، وإن كان المني الذي على جلده قد أصاب ثوبه لم يضره ذلك.

⁽١) الثقة هنا بمعنى الاحتياط.

⁽٢) في (س): والجسد.

وإذا أصاب ثوبه أو بعض جسده بول أو غيره من النجاسة بدأ بغسله ثم توضأ بعد (۱).

وجملة قول معمد: أن كل نجاسة لها عين مرئية فينبغي أن تزال عينه، وإن لم تكن له عين مرئية فطهارته أن يُغسَل ثلاث غسلات فصاعداً.

قال معمد: وإذا غسل الرجل ثوبه كاء من فيه فأحَبُ إلى أن يغسله بماء جديد.

[وعلى قول محمد هذا إذا غسل الثوب أو غيره بماء ورد أو خل، أو ما أشبه ذلك فيستحب أن يعاد غسله بماء جديد] (٢)

وإذا وطئ على جيفة أو عذرة يابسة أو بول مكانه يابس فلا يضره، وإن كانت رجله أو النجاسة رطبة غسل رجله.

وقد ذكر عن علي _ صلوات الله عليه _ أنه قال: ((إذا جفت الأرض فقد طهرت)).

وروى محمد بإسناد عن صفوان بن سُليم (٢) قال: سئل النبي _ صلوات الله عليه واله _ عن العذرة اليابسة يطأها الإنسان؟ فقال: ((التراب يطهر كل ذلك)) .

 (٢) ما بين المعكوفين ورد في النسخة (د) في آخر مسألة الوضوء بالماء المضاف، والصواب أن موقعها هنا كما أثبتناه من بقية النسخ.

⁽١) في (ج): بعده.

⁽٣) صفوان بن سليم الزهري، مولاهم آبو عبدالله المدني، عن ابن عمر، وجابر، وعبدالله بسن جعفر، وغيرهم، وثقه الحاكم، وأحمد، ويعقوب، وابن سعد، توفي سنة (٣٣هـ)، عده المنصور بالله من رجال العدلية.

⁽٤) لم نجده بهذا اللفظ، وله شواهد منها ما أخرجه أبو داود: ١٥٨/١، حديث رقم (٣٨٥) صن أبي هريرة بلفظ: ((إذا وطيء أحدكم بنعله الأذى فإن التراب له طهور)) وأخرجه أيضاً ابن حبان في صحيحه: ٤/٩٤، والحاكم في المستدرك: ١/ ٢٧١، والبيهقي في السنن: ٣/ ٤٤٥، وفي بعضها ورد ((بنعليه)) وفي بعضها ((بخفيه)).

وروي حن ابن حباس (۱) قال: «من وطيء على صدرة يابسة فهلا يضره، وإن كان رطباً غسله».

وكذلك إذا أصاب الثوب جلد كلب وكان الثرب أو الكلب رطباً فاغسل ما أصاب الثوب، وإن كانا يابسين فلا يضر _ إن شاء الله _ .

وكذلك ما أشبهه من السباع، إلا السُّنُور^(۱) فإنها إذا ابتلَت بالماء ثـم أصابت ثوباً أو جسداً لم يضره.

وقال عثمان بن حكيم ": إذا كان جلد الكلب والثوب يابسين فَرُش الثوب.

وروى معمد عن زيد على قال: إذا اجتنبت في الثوب فالتمسته فلم تجد شيئاً فلا تنضحه فإنه يزيده وصل، وإن استيقنت أنه قد أصابه فاغسل أثره إن قدرت عليه وإلا فاصبغ الثوب في الماء.

قال معمد: وإن أصاب الثوب بول أو عدرة أو جنابة أن معمد، ثم

⁽۱) أبو العباس، عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، حبر الأمة، وترجمان القرآن، ولد قبل الهجرة وحتكه النبي الأعظم في بريقه، ودعا له، ومن ذلك قوله في ((اللهم علمه الحكمة وتأويل القرآن)) وفي بعض الروايات ((اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل)) وفي حديث آخر: ((اللهم زده علماً وفقهاً)). ويسمى البحر _ لسعة علمه _ وهو أحد السنة المكثرين في الرواية، وكان أكثرهم فتيا واتباعاً، وكان عمر وضيره يرجمون إليه. استعمله على هيئ على (البصرة)، وترفي بـ (الطائف) سنة (٧٠هـ).

⁽٢) السئور: الحر.

 ⁽٣) عثمان بن حكيم بن دينار الأودي، أبو صر الكوفي، صن الباقر، والصادق، والحسن بن صالح، وشريك، وعنه محمد بن منصور، وولده أحمد، وحسن، وحسين، قال في (التقريب):
 ((مقبول))، وقال اللهي: ((عله الصدق)). توفي سنة (١٩٧هـ).

⁽٤) في (ج): وإذا.

⁽٥) المراد بالجنابة: المبي.

تندَّى بماء أو غيره، ثم أصابته يدك فاغسلها. وإذا غُسل الثوب ثم جفف على موضع قذر فليغسل، وإن وقعت عذرة يابسة على باريَّة (١) رطبة فلم يلتـزق بالبارية شيء منها لم يضر إن شاء الله.

قال: والكلب، والأسد، والخنزير، والقرد، والـذئب، والنمر، والثعلب، والبن آوى (٢)، وكل ذي ناب من السبع مكروه ما أصاب الثوب أو الجسد من نثرهم أو لعابهم أو عرقهم.

وكذلك سؤر الفارة وابن عِرْس (٢)، وقد قيل أيضاً: إن الفيل يكره منه ما يكره منه ما يكره من كل ذي نباب من (١) السبع. وأما الضبع فقد اختلف فيه، وتوقيه أحسن.

وكذلك يغسل ما أصاب الثوب أو الجسد من بول هؤلاء جميعاً ورجيعهم. وإن كان وطباً غُسِل موضعه، وإن كان يأسأ فلا يضر.

وروى معمد بأسانيده: عن النبي ، أنه بال جالساً واستتر بهيئة الدُّرقة (١٠)،

⁽١) البارية: الحصير المعمول من القصب.

⁽٢) حيوان يشبه الكلب وهو أصغر حجماً من اللئب من رتبة أكلات اللحوم له ذيل طويل فزير الشعر.

⁽٣) ابن عرس: حيوان يشبه الفارة أصلم الأذنين مستطيل الجسم يفتك ببيوت الدجاج والحمام.

⁽٤) في الأصل و(ب): في، وما أثبتناه من (ج).

⁽٥) ني (ج): رإذا.

⁽٦) الدرقة: ترس يتخد من الجلود ليس فيها خشب ولا عَقَبٌ. انظر: المغرب في ترتيب المعرب: ١/ ٢٨٥.

وعن النبي ، أنه كان يبول جالساً، ويفرق بين رجليه، فقـــال لــه رجــل: لقد شق عليك.

وعنه على الله عليه عن البول فإن عامة عداب القبر من البول» أ. وعن علي مسلى الله عليه مقال: ((عداب القبر من ثلاث: من البول، والدين، والنميمة)) أ.

⁽۱) عمرو بن العاص بن وائل السهمي القرشي، أبو حبد الله.، هكذا ينسب، وهو ابن النابغة، ولد سنة (۵۰ق هـ) تنازعه في الجاهلية سبعة، اختلفوا إليها فعزته إلى العاص، وهو أحد الدهاة أولو المكيدة، من الأشداء على الإسلام في الجاهلية، أسلم في (هدنة الحديبية)، وصار من أمراء الجيوش زمن عمر، وولاً، على فلسطين ثم مصر، وعزله عثمان، وعندما بغى معاوية كان معه، واختار خراج مصر ثمناً لخدمته ودينه، وهو صاحب الرأي في رفع المعاحف في صفين وخدعة التحكيم ...إلخ، ولاه معاوية على (مصر) سنة (٣٨هـ)، وأطلق له خراجها ست سنين، فجمع أموالاً طائلة، وتوفي بـ(القاهرة) سنة (٤٣هـ).

⁽۲) لعلها: أصحاب. أو بدون كلمة: «صاحب».

⁽٣) سنن أبي داود: ١/ ٥٣، سنن النسائي الجنبى: ١/ ٣١، سنن ابن ماجه: ١/ ١٧١، صحيح ابن حبان: ٧/ ٣٩٧، مستدرك الحاكم: ١/ ٣٩٤، مسند أحمد: ٥/ ٢١٩، سنن أبي يعلى: ٢/ ٢٣٢، سنن البيهقى: ١/ ١٨٣.

⁽٤) مستدرك الحاكم: ١/٣٧١، عن ابن عباس مرفوعاً، سنن الدارقطني: ١٢٧/١، عن أنس، ومن أبي هريرة: ١٢٧٨، المعجم الكبير: ١٦٦/١١، عن ابن عباس، وأخرجه بلفظ: ((أكثر عداب القبر من البول)) ابن ماجه في السنن: ١/٢٧٢، الحاكم في المستدرك: ١/٣٣٧، وأحد في المستدرك: ١/٣٣٧، وأحد في المستدرك: ١/٣٣٧،

⁽٥) الجموع الفقهي والحديثي: ٦٩، برقم (١٧)، أمالي الإمام أحمد بـن عيــــى على رقم (٣٢) بتحقيقنا.

ومن أبي جعفر ﷺ، قال: إنبي آمر (١) بالمبولة (١) أن توضع في الـداخل أو يكون بيني وبينها ستر (١).

[٣٢] مسألة: الدم يصيب الثوب أو الجسد

قال القاسم على فيما حدثنا علي، عن محمد، عن أحمد، عن عثمان بن محمد، عن القومسي، قال: سألت القاسم على ما ترى فيمن رأى في ثوبه دماً وهو يصلي؟

قال: إن كان دماً كثيراً بما يعلم أنه يسيل لو تركه ابتداً صلاته ابتـداء، وإن كان كدم البراغيث والبعوض والبق مما لا يسيل ولا يقطر طرح الثوب الـدي كان عليه إن كان عليه ثوب غيره، ومضى في صلاته، وإن صلى فيـه ولـيس هو مما يسيل ولا يقطر فلا بأس بصلاته.

وقال القاسم على - فيما رواه داود عنه - في دم الحيض يصيب الثوب؟ قال: يُغسَل من الثوب الموضع الذي أصابه لا الشوب كله، إلا أن يكون أصاب مواضع كثيرة يشتبه (1) تتبعها.

وسئل عن دم البراغيث واللباب والبق، القليل منه والكثير؟ فقال: كل دم كان من ذي دم لم يسل ولم يقطر، أو يتبين له أثر فيرى ويبصر فلا بأس به،

⁽١) في الأصل و(ج): عن أبي جعفر ﷺ أنه أمر.

⁽٢) المبولة: كوز يبال فيه.

⁽٣) أمالي الإمام أحمد بن عيسي على رقم (٣٤) بتحقيقنا.

⁽٤) ئي (ج): يشتد.

وإن ظهر من ذلك في ثوب أو بدن قليلاً كان أو كثيراً غُسُل، وأعبدت منه الصلاة كما تعاد من قليل العذرة والبول وكثيرهما.

وقال العسن عن وإذا أصاب الثوب دم قليل أو كثير فأحب إلى أن تغسله.

وقال معمد: إذا أصاب الثوب دم أو قيح أو صديد، فإن كان يسيراً فلا بأس أن يصلي فيه، وإن كان فيه قطرة من دم فغسله أحب إليّ، وإن كان في الثوب أقل من قدر الدرهم الكبير دم أو قيح أو صديد فغسله أحب إلي، وإن صلى فيه فجائز.

وقال: إن صلى فيه ولا يعلم غُسُله، ولم يعد الصلاة.

وروى بإسناده من زيد على الله الله وروى بإسناده من زيد على قال: ((إذا كان في ثوبك قدر الدرهم فلا بأس، وخسله أحسن، وإن كان أكثر من الدرهم فاغسله ولا تعد)(۱).

وروي من أبي جعفر على قال: «إذا رأيت في ثوب أخيك دماً وهو يصلي فلا تخبره حتى ينصرف».

وعن أبي جعفر ﴿ قَالَ: لا تعاد الصلاة من نضح دم، ولا بول (١٠).

⁽١) مجموع الإمام زيد على: ٦٥، أمالي الإمام أحد بن عيسى على رقم (١٩٩) بتحقيقنا.

⁽Y) تقدم تخريجه.

قال معمد: وإن أدخل يده في أنفه فخرج عليها (١) دم ليس بِعَادٍ (٢) ف إن خسلها فحسن، وإن مسح يده بالتراب (٢) وصلى، فقد جاءت فيه رخصة. وإن خرج من أنفه أو من بثره (١) دون القطرة؛ فإن غسله فحسن، وإن لم يفعل فلا بأس.

وإن صلى وفي ثوبه مقدار الدرهم الكبير دما _ وقال في (الطهارة) أكثر من مقدار الدرهم _ متفرقاً أو مجتمعاً، ولم يعلم به قبل ذلك غسله، وأعاد الصلاة، هذا قوله في (المسائل).

وقال في (الطهارة): فُسله وأعاد الصلاة، إن كان علم به قبل خروج وقت تلك الصلاة، وإن علم به بعد خروج وقتها فلا إعادة عليه، وإن كان قد علم به ثم نسي فصلى فيه، فليغسله، وليعد الصلاة.

قال: ودم الحيض - إذا أصاب الثوب - مِثْلُ غيره من الدم، يغسل كشيره وقليله، وإذا نضح الجرح ماء ليس فيه دم، ولا قيح، ولا صديد فلاشيء فيه (١٦)، وإن أصاب ثوباً فلا يضره.

⁽١) في (ج): منها.

⁽٢) في الأصل: تعاد. والصحيح ما اثبتناه، والعادي: الكثير السائل.

⁽²⁾ في الأصل: بالثرب.

⁽٤) البثرة: واحدة البثور: النفط في الجلد.

⁽٥) أخرَجه الإمام زيد على في الجُموع ٦٨، حديث رقم (١٣) والمرادي في الأمالي: ١/ ٨١.

⁽٦) ني (ج): عليه.

[٣٢] مسألة: [في الدم يصيب العسد]

قال علي بن حسن: قبال معمد - في الدم يصيب الجسد - قبال: الجسد والثوب عندي سواء في الدم والبول، يغسل قليله وكثيره.

قال العسن ومعمد _ وهو قول القاسم على _: وإذا أصاب الثوب دم البراخيث، والبق، والقمل، والبعوض، فلا يضره، والصلاة فيه جائزة.

قال محمد: وإذا أصاب ذلك الثوب أو الجسد فلا يضر وإن كثر، وإن خسل فحسن، فإن أن فرك قملة أو قملاً بعدما تطهر (٢)، فإن كان بقرب ماء غسل أثره، وإن لم يفعل ففيه رخصة.

وإذا كان برجل جرح فأصاب ثوبه دم، أو قيح ولم يمكنه ثــوب غــيره فإنــه يصلي فيه.

وإذا اغتسل رجل من إناء قد قطرت فيه قطرات دم أعاد الغسل، وغسل الإناء، وليس عليه أن يغسل ثوبه.

وقال معمد _ فيما حدثنا به ابن غزال في (السيرة) لنوح "، عن ابن عمرو عنه _: وقد رخص في الصلاة في الشوب والسيف وعليهما الدم _ يعني في الحرب.

⁽١) ني (ج): راڻ.

⁽٢) ق (ب): يظهر.

⁽٣) نوح بن دراج الكوفي، أبو محمد النخعي مولاهم الفقيه القاضي، عن أبي حنيفة، وابن شبرمة والأحمش وغيرهم، وعنه: حباد بن يعقوب، وابن المبارك وغيرهما، وثقه السيد الحافظ أحد بن يوسف زباره. وستأتي له أقوال عديدة في (الجلد الثامن) في (أبواب السير).

وقال معمد، فيما حدثنا الحسين بن محمد، عن محمد بن وليد، عن سعدان، قال: سألته عن الشوب يُصلى فيه وفيه مشل الدرهم الصغير من الدم، أو الجنابة؟ (١)

فقال: ليس عليه شيء، فقلت: فيغسله إذا علم به؟ قال: نعم. قلت: فالمذي يصيب الثوب منه مقدار العدسة أو الحِمَّصة (٢) لا يمكن غسله في كل وقت؟ فقال: أرجو أن لا يكون به بأس، وقال: إن دين الله أوسع، وأومأ إلي أن لا عليه إن لم يغسله وتركه.

وقال ابن عبد الجبار: سئل معمد عمّن به دماميل يتأذى كلما غسلها؟ فقال: أرجو أن يكون له فسحة إذا^(۱) لم يضبطها.

[٣٤] مسألة: في المسافر ينجس جسده أو ثيابه ولا يجد الماء

قال معمد: لو أن مبطوناً في سفر لجُس جسده وثيابه ولم يمكنه تطهيره ثم حضرت الصلاة فإنه يتيمم ويصلي على تلك الحال، فإذا أصاب الماء تطهر وطهر ثيابه، وأحب إلينا أن يقضي ما كان صلى.

وقال بعضهم: لا يصلي حتى يطهر جسده وثيابه من النجاسة، ثم يقضي ما ترك من الصلاة. فإن نَجَسَت ثيابه _ وجسده طاهر لم يصبه شيء _

⁽١) الجنابة: أي المني.

 ⁽٢) في (ب): الحمضة. والصواب ما أثبتناه. فالجمعة: حبَّة القيدُر. (كتباب العين): ٣/ ١٢٧. والحمضة بالفتح: الشهوة للشيء. (تاج العروس): ١/ ٤٦٠٥.

⁽٣) في الأصل: إن.

⁽٤) المبطون: المريض ببطنه.

⁽٥) في الأصل و(ب): وإذا.

ولم يمكنه تطهيرها ولا طاهر يصلي فيه، فإنه يصلي في ثيابه، فإذا أصاب المـاء طهر ثيابه وأعاد ما صلى فيها^(۱) في تلك الحال.

وقال أبو حنيفة(٢): يخلع ثيابه ويصلي قاهداً يومئ إيماء.

وقال معمد في (الجموع): إن نجست ثبابه بما لا تحل الصلاة فيها وجسده طاهر فإنه يخلعها، ويصلي قاعداً يومئ إيماء (٢) وتجزيه صلاته.

[٣٥] مسألة: في بول الصبي الرضيع

قال معمد: بول الصبي والصبية عندي سواء إذا كانا قد نطما، وإن كانا لم يفطما فإنه يصب على بول الغلام، ويغسل بول الجارية، ذكر ذلك عن النبي (١).

قال علي بن حسن: قال معمد: وإن غسلهما جيعاً فهو أحوط، وإن أصاب الثوب غسل، ويقال: شربهما اللبن بمنزلة الطعام.

⁽١) سقط من الأصل: فيها.

⁽۲) الإمام أبو حنيفة، النعمان بن ثابت الكوفي، التيمي بالولاء، فقيه، مجتهد، إمام الحنفية، أصله من فارس. ولد سنة (۸۰هـ) ونشأ بـ(الكوفة)، وتفقه على يد حاد بن سليمان، وكان لا يقبل جوائز الدولة، وأريد على القضاء في (الكوفة) فامتنع، وأراده المنصور على القضاء بـ (بغداد) فأبي فحبس، عرف بمودته لآل البيت عليهم السلام، وكان بمن ساند الإمام زيد بن علي على في ثورته على الظلم، وكان يفيي بوجوب الخروج مع الإمامين الأخـوين ـ عمد وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن _ وروي أنه مات مسموماً من قبل الظالمين بسبب موالاته لأعل البيت عليهم السلام سنة (۱۵۰هـ) ودفن بمقابر (الخيزران). من آثاره (الفقه الأكبر) في الكلام، و(المسند) في الحديث. خرّج له: أثمتنا _ عليهم السلام _ والترمذي.

⁽٣) في (ب): يومئ قاعداً.

⁽٤) انظر: سنن أبي يعلى: ١٢/ ٣٥٢، المعجم الكبير: ٣/ ٢٣، ٤٢.

[٣٦] مسألة: في أثر النجاسة تبقى في الثوب

قال القاسم على رواية داود عنه _ وسئل عن دم الحيض يصيب الثوب فيغلب عليه، ولا يذهب أثره؟ قال: تغسل ما قدرت عليه، ولا بأس إذا غلب ولم يخرج أثره، إذا لم يتبين فيه قدر ولا نتن (١).

وقال معمد: إذا غسل الثوب من جنابة، أو دم، أو بول، أو غائط، أو ما أشبه ذلك فبقي لـه أثر، أو رائحة (١) فلا بأس بلبسه والصلاة فيه، قـد يكـون بالإنسان بطن فيصيب الثوب فـلا تـذهب رائحته ولـو غسـل بالأشـنان (١) إلا بعدُ.

وإذا أصاب البارية (1)، أو الحصير ونحوهما دم، أو جنابة، فأصابه من المطر ما أذهب الأثر فقد طهر، وإن لم يذهب الأثر غسنل.

وإن كان الذي أصابه بول ثم أصابه المطر، فإن كان المطر كثيراً ينقي ذلك وما تحته فقد طهر، جف أو لم يجف بعد المطر، وإن كان المطر يسيراً طهر ظاهره، وغسل باطنه وما تحته.

⁽١) في (ج): أر نتن.

⁽٢) في الأصل: ورائحة.

⁽٣) الأشنان _ بالضم _: نبات يستعمل للتطيهر.

⁽٤) البارية: الحصير المنسوج.

⁽٥) في (ب): عن النبي .

وإذا صبغ الثوب بالبول، ثم غسل بالماء، فلا بأس بلبسه، وأما الأكبسة التي تصبغ بالدم، فذلك مكروه لا خير فيه، لأن البول أسلس خروجاً.

[٣٧] مسألة: هل تطهر النار ما أهرقته:

قال جعفر بن الصيدلاني (١٠): عالت معمد بن منصور: عن رماد الميتة تطير به الريح فيقع في طعام؟ فقال: هؤلاء يقولون _ يعني أصحاب أبي حنيفة _ إن النار تطهر، ونحن نقول: إن النار لا تطهر، وكذلك قال أبو يوسف (٢٠).

[٣٨] مَسَأَلَةَ: السرجين (٢) وَذَرقَ الطير يصيب الفَّف، أو النَّعل، أو الثوب، أو الجسد

قَالِ القَاسِمِ ﷺ: وإذا أصاب النعل أو الخف السرجين، فلا بأس أن يصلى فيهما ما لم يتبين بهما قلر يظهر عليهما.

وسئل عن بول البهائم يصيب الثوب؟ فقال: ما أكل لحمه لم ينجس بوله.

وقال معمد: إذا وطئت على روث الحمير والبغال، فالأحسن أن تغسله، وليس هو بمنزلة الرجيع، وإذا أصاب خفك أو نعلك أو رجلك، أجزاك أن تحكه بالأرض، وإن وطئت على خر الدجاج وهو رطب _ في رواية سعدان

⁽١) جعفر بن محمد الصيدلاني، من على بن إبراهيم الرازي، ومنه أبو أحمد إسحاق المقرئ.

⁽٢) أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري، ولد سنة (١١٧هـ)، يروي عن هشام بن صروة، وأبي إسحاق الشيباني، وعطاء بن السائب، وتفقه أولاً بابن أبي ليلى ثم انتقل إلى أبي حنيفة فكان أكبر تلاميله وأول من صنف الكتب على مذهبه وبث فقه أبي حنيفة، وكان له بعض الاجتهادات الخاصة به التي قد لا يتفق بعضها مع مذهب أبي حنيفة؛ أي أن له استقلالية في بعض الاجتهادات، توفي سنة (١٨٣هـ).

⁽٣) السرجين: الزبل.

عنه _ فلا بأس به، وإن غسلته فهـو حسـن، وإن مسـحته أجـزاك. ولا بـأس بذرق الطير كله ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل، يعني إذا أصاب الثوب، وإن كان كثيراً فاحشاً وهو قول أبي يوسف.

وروي من زيد بن علي على قال: ((إذ وطئت شيئاً من رجيع الدواب يعني الخيل والبغال والحمير _ وهو رطب فاغسله، وإن كان يابساً فلا بأس [به])) (۱)

ومن أبي جعفر ﷺ قال: لا بأس بنضح أبوال الدواب(٢).

[٣٩] مسألة: في ماء المطر إذا خالطه نجاسة

قال القاسم ﷺ: إذا خاض الطين وماء المطر " فمر بموضع نظيف وآخر قدر فانتهى إلى المسجد وليس برجله أثر من قدر ما مر فيه، من (الله عنه ولا تغير، فليس عليه أن يغسل رجليه ولا يتطهر.

وقال العسن ﴿ وَإِذَا أَصَابِ النُوبِ الطينَ وَالمَاءُ المُختَلَطَ، فإن علمت أن فيه بـولاً فاغسـله، وإن لم تعلم فلاشيء عليك، وإن شككت في الموضع فاغسل النوب كله.

⁽١) المجموع الفقهي والحديثي: ٦٤، وقد تقدم تخريج نحو هذا، هنه 🕮.

⁽٢) وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ١٤٠/ عدثنا شريك عن محمد بن جحادة عـن الحــن قال: ((لا بأس بنضح أبوال الدواب)).

⁽٣) خاض الطين وماء المطر: مشي فيه.

⁽٤) في الأصل (ب، ج، د): في. وما أثبتناه من (س).

وقال معمد: وإذا^(۱) اجتمع في الطريق من ماء المطر قليل أو كثير فبالت فيه الدواب فأصاب ثوباً أو جسداً فليغسل، وقد رخص في تركه، وإذا اختلط ماء المطر ببول أو عذرة ولم يجد بدأ من أن يخوضه فقد جاءت فيه الرخصة، وفسل ذلك أفضل وأوثق.

قال: وإذا كان في البالوعة بول أو عذرة فأصابها ماء المطر حتى امتلأت وفاضت فقد رخص فيما أصاب من فيضها بعد المطر وما أمكن من تطهير ما أصاب من ذلك فهو أحوط.

وروي عن أبي الجارود^(۱)، قال: قلت لأبي جعفر إني شاسع عن المسجد فيكون المطر فأحمل معي الكوز؟

قال: إن ذلك لا يضرك شيئاً لا تحمل معك [كوزاً ولا] أماء أو ادخل فصل، أليس تمر على المكان النظيف؟ قلت: بلى. قال: فإن الأرض يطهر بعضها بعضاً.

ومن أبي خالد (٥)، من أبي جعفر ﴿ أنه خرج إلى المسجد في يوم مطير

⁽١) ني (ج): إذا.

⁽٢) أَبُو الجَارود، زياد بن المنذر الحمداني، الحراساني، الكوفي، العابد، معروف بكنيته، أحد رجال الزيدية، وأحد تلامذة الإمام زيد بن علي هجه ودعاته والمتابعين له. عرف بصلابته في الحق يروي عن الإمام زيد بن علي هجه، عنه أبو عبد الله العلوي في الرواة التابعين عن الإمام زيد بن علي هجه، وكذلك عده أبو القاسم عبد العزيز بن إسحاق البغدادي، وكذلك المزي فيمن روى عن الإمام زيد هجه.

⁽٣) ما بين المعكوفين زيادة من أمالي الإمام أحمد بن حيسى بن زيد برقم (١٧٧).

⁽٤) في (ب، ج): لا تحمل ماه معك.

⁽٥) صَمرو بن خالد الواسطي القرشي، أبو خالد، مولى بني هاشم. حن الإمام زيد بن حلي، والباقر، والثوري وخلق. وحنه: إبراهيم بن الزبرقان، وحسين بن حلوان، وحطاء بن السائب، وحطية بن مالك وطائفة. وهو من ثقات الرواة حند أهل البيت عليهم السلام، وقد شكك حوله بعض المحدثين من العامة وهو تشكيك مردود مرفوض بيناه في مقدمة تحقيقنا لمجموع الإمام زيد بن علي عليهما السلام، ووفاته في عشر الحمسين والمائة رحمه الله.

نعلق بخفيه الطين فلما انتهى إلى المسجد مسحهما بالبلاط (١) ثم دخل فصلى وهما عليه، فقيل له: أتصلي فيهما وقد أصابهما الطين والقدر؟ فقال: إن الأرض يطهر بعضها بعضاً.

[٤٠] مسألة: في ماء المآزيب

قال محمد: إذا أصاب الثوب ماء ميزاب في يوم مطر أو غيره فليس عليه أن يغسله إلا أن يعلم أنه قذر، وإن كان في منزل ذمي. هذا قوله في (المجموع).

وقال في (الطهارة): ليس عليه أن يغسله إلا أن يعلم أنه سال من موضع قدر، فإن أصابه في بدِّ ذلك غسل ما أصابه، وإن كان قد سال قبل ذلك فطهره المطر^(۲) فلا يضر ما أصاب بعد، وليس عليه أن يسأل أهل الدار وإن سأل فله ذلك.

وروى معمد بإسناده: عن علقمة (١) والأسود أنهما كانا يخوضان ماء المطر والميازيب تدفق أو يصب فيه من الغائط والبول ثم يصليان ولا يتوضّاًن (٥).

⁽١) البلاط: وجه الأرض، وكل أرض فرشت بالحجارة والآجر تسمى بلاطًا.

 ⁽٢) في (س): الميازيب. والمآزيب: جمع ميزاب، وهو ما يجري منه الماء، فارسمي معسرب الهمسزة،
 يوضع فوق أسطح المنازل وتحوها يخرج من خلاله الماء إلى الحارج.

⁽٣) في (ب، ج): قطر المطر.

⁽٤) علقمة بن قيس بن عبدالله بن قيس النخمي، أبو سيل الكوفي، صن علي، والخلفاء، وسلمان، وابن مسعود، وغيرهم، وعنه الشعبي، والنخمي، وابن سيرين، عداد، في ثقات الشيعة، توفى سنة (٩٢هـ).

 ⁽٥) وقد أخرج ابن أبي شبية في مصنفه: ١/ ٢٢٢: حدثنا شريك عن جابر عن صد السرحمن بـن
 الأسود قال: ((رأيت علقمة والأسود يخوضان صاء المطـر وأن الميازيـب تنشـعب ثـم دخـلا المسجد فصليا ولم يترضآ)).

[٤١] مسألة: في عرق المنب والعائض

قال القاسم على - فيما أخبرنا علي، عن عمد، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي، عنه على قال -: لا بأس بعرق الجنب والحائض (١) وبزاقهما وغاطهما ودموعهما ولبن الحائض إذا أصاب الثوب أو الجسد.

ولا بأس إذا اغتسل من جنابة أن يصيب جسده جسد امرأته وهمي جنب ما لم يصب منها موضع أذى فإن أصاب من ذلك شيئاً غسل موضعه بعينه.

بلغنا: عن علي بن أبي طالب (٢) ... صلى الله عليه . أنه كان يستدفي، بامرأته بعد ما يغتسل وهي جنب على حالها.

وروى بأسانيده: عن النبي ، وعن علي، وأبي جعفر، وزيـد، وجعفـر بـن محمد عليهم السلام: الرخصة في عرق الجنب والحائض .

⁽١) أخرج الدارمي في سننه: ١/ ٢٥٤: عن عطاء قال: ((لا بأس أن يعـرق الجنب والحـائض في الثوب يصلى فيه)) وأخرجه البيهقي: ٣١٨/١، عن ابن عباس لحوه.

⁽٢) أمير المؤمنين، الإمام علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، القرشي، المحي، الماشمي، أبو الحسن ـ كرّم الله وجهه في الجنة ـ ولد في (الكعبة) في شهر رجب عام ٣٠ بعد الفيل، كما رواه السيد أبو طالب عن كافي الكفاة، وهو أول من أسلم من الرجال، وأول من صلى معه، كان في حجر رسول الله عن قبل الإسلام وبعده، وهاجر من (مكة) بعده بثلاثة أيام، أخو رسول الله، ووصيه، وخليفته من بعده، وقاضي دينه، لا يجبه إلا سؤمن، ولا يبغضه إلا منافق جاحد، شهد المشاهد كلها مع رسول الله الإ (تبوك) حيث استخلفه رسول الله ما (المدينة)، وكان استشهاده على الله عنه المساهد كلها مع رسول الله على (المدينة)، وكان استشهاده على الله عنه المساهد كلها مع رسول الله على (المدينة)، وكان استشهاده على الله عنه المساهد كلها مع رسول الله عنه المساهد كلها منه المساهد كلها منه و المدينة و الله على (المدينة و كان استشهاده على المدينة و كان استشهاد كله على المدينة و كان استشهاد كله على المدينة و كان استشهاد كله و كان استشهاد كله على المدينة و كان استشهاد كله و كان المدينة و كان استشهاد كله و كان استشهاد كله و كان استشهاد كله و كان المدينة و كان استشهاد كله و كان استشهاد كله و كان المدينة و كان استشهاد كله و كان استشهاد كله و كان المدينة و كان ال

⁽٣) وروى نحو ذلك الإمام زيد بن علي ﷺ بسنده في (المجموع): ٦٨، حديث رقم (١١).

[٤٢] مسألة: في البراق يصيب الثوب والجسد

قال القاسم ﷺ في رواية داود عنه: ولا بأس بالبزاق في الثوب أو الجسد''' ولو كان مكروهاً لزم غسله من الأفواه والأسنان والشفاه.

وقد ذكر من أبي جعفر محمد بن علي _ عليهما السلام _ أنه سئل عنه؟ فأخرج لسانه فضرب به على ذراعه، وقال: لا بأس به.

وذكر أن الحسن بن علي (٢) _ عليهما السلام _ سئل عنه فمسح بعض جسده بريقه، وقال: لا بأس به.

وقال القاسم أيضاً _ فيما حدثنا علي، عن محمد، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي، عنه _: ولا ينجس الثوب ولا الجسد ما أصابه من البزاق والمخاط.

وقال العسن، وهو قول معمد: وإذا أصاب الثوب البزاق والمخاط فلا يضر الصلاة فيه، وإن كان من جنب أو حائض ولا بأس (٢٠) بالثوب يخيطه الخياط بالبزاق ولا يغسله.

وقال معمد: وإذا غسل الرجل ثوبه بماء من فيه فأحب إلى أن يغسله بماء جديد.

⁽١) في (ب): الثوب والجسد.

⁽۲) سبط رسول الله وربحانته، الإصام الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، أبو محمد، ولد ولا وربحانته، الإصام الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، أبو محمد، ولد ولا ولا المنه المنورة، في شهر رمضان سنة (٤٠٥هـ) فخذله بعض أصحابه ونفروا عنه، والجمل)، بوبع له بعد أبيه في شهر رمضان سنة (٤٥هـ) فخذله بعض أصحابه ونفروا عنه، فأضطرته الحوادث إلى اعتزال الأمر، سمته امرأته جعدة بنت الأشعث باحتيال من معاوية، استشهد سنة (٥٥هـ) وله سبع وأربعون سنة، ودفن بدالبقيم) بجانب والدته الزهراء عليها السلام، وقبره بها مشهور مزور. روى عنه أولاده: الحسن، وزيد، وغيرهما كأبي الحوراء السعدى، وأخرج له الستة، وأتمتنا، وشيعتهم.

⁽٣) في (ب، ج): فلا يأس.

باب طهارة الأرض

قال العسن بن يعيى: وإذا أصاب الأرض بول نطلعت عليها الشمس، أو مطرت عليها المطر، فلا بأس بها، وإن لم تطلع عليها الشمس، ولم يصبها المطر فصب عليها الماء، ولا بأس بالثوب الذي بسط على مكان يظن أنه قذر الأرض يطهر بعضها بعضاً، ولا يلزمك أن تغسله ما لم تعلم أنه قد أصابه قدر.

وقال في الطين والماء المختلط يصيب الثوب: إن علمت فيه (١) بولاً فاغسل فاغسل علم كله علم فالله علم كله الثوب كله.

وقال معمد: إذا أصاب البول موضعاً من الأرض أو جُوه (٢) فإنه إذا جف ذلك كله وذهب أثره فقد طهر فلا بأس أن تصلي عليه وتجلس عليه، وإن جف ولم يذهب أثره فيكره أن تصلي عليه أو تسجد عليه.

ذكر من علي صلى الله عليه أنه قال: ((إذا جفت الأرض فقد طهرت)) ... ومن أبي جعفر على قال: ذكرة الأرض يبسُها.

قال معمد: ومعنى ذكوة الأرض يبسها: أنه إذا أصاب الأرض بول فإن

⁽١) في (ج): إن علمت أن فيه.

⁽٢) في (ب): موضعاً من الأرض. الجوة بمعجمة: القطعة من الأرض فيها خلظ.

 ⁽٣) أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ١/ ٧٦، عن ابن الحنفية، وكذلك عن أبي قلابة قال: ((إذا جفت الأرض نقد زكت)).

كان بقي من أثر البول شيء فسلا تصل عليها، وإن كان قد ذهب أثره فسلا بأس.

وقال في (المسائل): وإذا بال الصبي في البيت غسل بخرقة وصب عليه الماء ونشف بخرقة وعصر في طست أو غير ذلك، يفعل ذلك مراراً، ولا بأس أن يلين من التراب (١) القدر، ويكره أن يكنس المسجد بمكنسة قد كنس بها موضع قدر.

(١) في (ب، ج): من البزاق.

باب طهارة الأنية

قال معمد: كان احمد بن عيسى على يتوضأ في آنية الشبه (۱) ولا يرى بذلك بأساً.

وقال معمد: لا بأس بالوضوء في آنية الصفر (^)، والشبه، وما أشبه ذلك إن احتيج إليه، والوضوء في الخزف أحب إلى وفيه اتباع.

قال: وكل إناء من خزف أو ما أشبهه [ذلك] (٩) عما ينشف إذا وقع فيه دم

⁽١) الشبه: النحاس الأصفر، وسمى شبهاً لشبهه للذهب.

⁽٢) أي يشرب الماء ويتداخل الماء بين أجزائه.

⁽٣) في (ب، س): وما أشبه ذلك.

⁽٤) المقير: المطلى بالقار.

⁽٥) الجرة الخضراه: هي المدهونة عادة تجملها صقيلة.

⁽٦) في (ج): وهاه.

⁽٧) الغضار: الطين اللازب الأخضر الحر.

⁽٨) الصفر - بالضم .. من التحاس.

⁽٩) ما بين المكوفين زيادة من (ب، ج، س).

أو خمر أو بول فنشفه فيكره أن يتوضأ فيه وإن غسل، وقد رخمص كثير من العلماء في الوضوء فيه إذا غسل.

وإذا كان الإناء مما لا ينشف مثل الغضار والصفر غسل حتى يتنظف ثم يتوضأ فيه، وإن أصاب باطن القلة بول فكانت تنشف فلا يتوضأ فيها ولا يشرب، وإن كانت لا تنشف فتغسل ويتوضأ فيها ويشرب ويكره أن يغسل ثوب قد أصابه بول أو خر أو دم وما أشبه ذلك في إناء منشف مثل إجانة (۱) أو مِطْهرة وما أشبه ذلك، وإن كان الإناء مقيراً أو لا ينشف فلا بأس أن يغسل فيه ويراق الأول فالأول حتى يطهر الثوب.

 ⁽١) الإجانة ـ بالتشديد، جمها: أجاجين ــ: إناء يغسل فيه الثياب. وقال في (التاج): هي المركب
وهو إناء من أدم.

باب طهارة الأطعمة

[٤٣] مسألة: البول والدم والفمر والفأرة يقع في السمن والزيت ونحوهما

قال العسن بن يعيى هي د فيما روى عبدالله بن صباح عنه، وهو قول محمد _: وإذا وقعت الفارة في جابية () فيها زيت أو سمن فأخرجت حية فإنه يؤكل ويباع وينتفع به ().

وإن أخرجت منه ميتة نظر فإن كان جامداً أخرجت وماحولها فرمي بـه وأكل مابقي، وإن كان ذائباً فلا يؤكل ولا يباع، وجائز أن يستصبح (٢) به.

وإن وقعت فأرة في جابية نبيذ غر حلو مما لا يسكر كثيره ولا يخدر أو ما كان مثل التمر فماتت فيه فقد فسد فيهراق، ولا ينتفع به، ولا يباع، ولا يؤكل لــــه ثمن، وإن خرجت حية في جميع ما ذكرنا أكل، وبيع، وانتفع به.

وروى معمد بأسانيده: عن أبي سعيد عن النبي 🍅 (١)، وعن أبي البختري

⁽١) الجابية: الحوض الذي يجبى فيه الماء للإبل.

⁽٢) قال الإمام الهادي على في الأحكام (٢/ ٢٠ ٤) في (كتاب الأطعمة): «قال: وإن وقعت فيه فأرة فأخرجت حية فلا بأس بأكل الطعام اللي أخرجت منه، وإن كانت ميتة طرحت وألقي ما كان حولها من ذلك الطعام وأكل سائره إذا كان لم يصبه من قدرها شيء، فإن وقعت في إناء فيه سمن أو زيت فماتت فيه وكان جامداً القيت وألقي ما حولها، وإن كان فير جامد فتغير بموتها فيه ربحه أو لونه أو طعمه دفق كله بأسره».

⁽٣) يستصبح: يستعمل في الإضاءة.

⁽٤) أخرج الدارقطني: ٤/ ٢٩٢ عن أبي سميد قال: سئل رسول الله عن الفارة تقع في السمن والزيت. قال: ((استصبحوا به ولاتأكلوه)). وذكر أن الشوري رواه عن أبي سعيد موقوفاً. وله شاهد من حديث ابن عمر قال: سئل رسول الله عن عن الفارة تقع في السمن =

عن علي _ صلى الله عليه _ في الفارة تقع في السمن فتموت؟ [قال]: إن كان جامداً أخذت وما حولها فالقي (١) وأكل ما بقي، وإن كان ذائباً لم يؤكل وانتفع به (٢).

وحن علي _ صلى الله عليه _ : ((وإن وقعت في الخل فماتت أهريق)) ...

قال محمد: وإذا بالت الفارة في شيء مما يشرب من ماء أو غيره فإنه يهراق.

وقال معمد: وكل ما تغير طعمه أو ريحه بشيء من النجاسات ثم عجن منه أو خبز أو طبخ فلا ينبغي أن يؤكل شيء من ذلك، ولكن يطعم من البهائم ما لا يؤكل لحمه مثل السنور والكلب والحمار، ويغسل منه الإناء والثياب.

والورل، قال: ((أخرجوا ما حولها إن كان جامداً، وإن كان مائماً فانتفعوا بـ ولا تـ أكلوا)) أخرجه الدارقطني: ٤/ ٢٩١، والطبراني في الأوسط: ١/ ٢٨٧.

⁽١) في أمالي الإمام أحمد بن عيسى عنه: (فالقيت).

⁽٢) أورد الخبر المتني الهندي في كنز العمال ٩/ ٥٣٢ (٢٧٢٩٦) وهنزاه إلى ابن جريس، وذكره صاحب موسوعة فقه الإمام علي ٥٨٠، وهزاه إلى المحلى: ١٤٢، والمجموع (شسرح المهللب) ١/ ٢٧٤، كما أخرجه النسائي في سنته (الجميعية: ١/ ٢٠١، نحوه بدون لفظ ((.. وانتفع به)) عن ابن عباس، عن ميمونة، وابن حبان في صحيحه: ٤/ ٢٣٧، عن أبي هريرة، وعبدالوزاق في مصنفه: ٤/ ٢٣٧، عن أبي هريرة، وعبدالوزاق في مصنفه: ٤/ ٢٣٨، عن أبي هريرة أيضاً ..

⁽٣) أخرجه المرادي في الأمالي: ١٩٢ (باب الأذان وفضله) رقم (١٩٣).

[88] مسألة: سؤر الكلب

قال القاسم على: لا بأس بسؤر الكلاب والسباع ما لم يتغير للماء طعم أو يتبين فيه نتن أو قدر (١٠).

قال العسن على عنه عدانا زيد، عن زيد، عن أحد، عنه، وهو قدول معهد عنه العدد عنه وهو قدول معهد عنه والله عنه وهو قدول معهد عنه وإذا ولغ الكلب في عسل، أو زيت، أو سمن، أو لبن، فإنا نكره سؤر الكلب.

قال معمد: ولا تحرمه.

وقال العسن على: وإن انتفع به ففيه رخصة.

[63] مسألة: في سؤر العمار والفأرة (1)

قال العسن على عنه عنه العمد، عن زيد، عن أحمد، عنه، وهو قول معمد: وإن العمد عنه المعمد: وإن عمد عنه المعمد: وإن كان لا يمكن غسله مثل ثريد (١) أو لبن.

وإن كان خبزاً فسل موضع ما أكل، وأما الحمار فلا يضيق (6) فضل

⁽١) قال الإمام زيد بن علي هي، في (الجموع): ٦٤: ((ولا بأس بسؤر السنور، والشاة، والبعير، والفرس. وأما البغل، والحمار، فإن كان لهما لعاب لم يتوضأ بسؤرهما، وإن لم يكن لهما لعاب أجزأ أن يتوضأ به، وإن كنت لا تدري له لعساب أم لا فتركمه أصلح، إلا أن لا تجد فيره)).

⁽٢) في (د): والفار.

⁽٣) في (ج، د): أنَّ. وما أثبتناه من بقية النسخ

⁽٤) الثريد: الخبز المفتوت.

⁽٥) في (ب، س): فلا نضيق.

سؤره، وإذا ضربت الدجاجة عنقارها في شراب فلا بأس به ما لم يكن في منقارها (١) عذرة.

[٤٦] مسألة: إذا أصاب الحنطة بول أو خمر

قال العسن على _ فيما حدثنا زيد، عن زيد، عن أحمد، عنه _: وإذا أصاب الطعام خر غسل موضع الخمر، وإذا وقع دم في لحم وماء مطبوخ لم يجز أكله.

وقال محمد: وإذا بال الفار في طعام فشربه (١) الطعام فأحب إلى أن تطعم البهائم ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل لحمه، وإذا أصاب بول الفارة والجرذ ونحوهما طعاماً خبزاً أو ثريداً غسل ما أمكن غسله وما لم يمكن غسله توقى أكله.

وقال معمد _ أيضاً _ فيما حدثنا الحسين بن محمد، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه _: في خر إهراق في حنطة، قال: يغسل ويجفف.

⁽١) في (ب، ج): مناقرها.

⁽٢) أي نشف.

أيواب الوضوء

ومن ذلك باب في الاستنجاء

[٤٧] مسألة: ما يقال عند الدخول إلى الغائط وعند الخروج منه

قال معمد: وإذا أراد الرجل الدخول إلى الغائط فليقل عند دخول قبل أن يكشف عورته قدر ما يسمع نفسه ولا يجهر بذلك: ((بسم الله الحافظ المودي، أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم)) وروي نحو ذلك عن علي _ صلى الله عليه (١)

وعن النبي الله عن إذا دخل المخرج قال: ((اللهم إني أعوذ [بك] من الخبث والخبائث)

⁽١) المجموع الفقهي والحديثي: ٧١، رقم (٢٢) سنن ابن ماجه: ١/١٥٥.

⁽٢) البخاري: ١/ ٦٦، النسأتي: ٢٦/١ كلاهما عن أنس. وقال الإمام الهادي على في (المتتخب) ص ٢٢: في الرجل إذا دخل المخرج يقول: بسم الله، اللهم إني أصود بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم. وقال على في (الأحكام) ٤٨/١: يستحب لمن أراد الغائط لحاجته _ والغائط فهو الجانب من الأرض الستير _ أن لا يكشف عورته حتى يهوي للجلوس، وأن يتعوذ بالله من شر إبليس الملعون، الرجس النجس.

وقال الإمام زيد بن علي على الجموع) ص٧١ رقم (٢٢) فيما رواه عن أبيه عن جده عن حله عن على على على على عن على عن على عن على على على على على على المعلى الدخل المخرج قال: (بسم الله النهي أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم).

وإذا خرج من المخرج فليقل: «الحمد لله الذي أماط عني الأذى وكفاني المؤنة» (١).

وإذا قام ﷺ من البول قال: «الحمد لله الذي هناني دخوله، وسهل علميًّ خووجه».

وروى معمد بإسناده: عن علي _ صلى الله عليه _ أنه كان إذا خرج من المخرج قال: ((الحمد لله الذي أماط عني المخرج قال: ((الحمد لله الذي أماط عني الأذى)) .

وعن النبي الله الله أن قال: «إذا خرج أحدكم من الخلاء فليقل: «الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني، وأمسك علي ما ينفعني» .

[48] مسألة: استقبال القبلة واستدبارها بالبول والغائط:

قال القاسم على قد جاء من الحديث الكراهية في استقبال القبلة بالغائط والبول ما قد ذكر، وإنما ذلك في الفضاء (3) من الأرض أشد، وقد ذكر أنه رئوي النبي التقبل القبلة وهو قاعد لحاجته في غرجه، وإنما كراهية هذا لأنه يستحب إجلال القبلة؛ لحرمتها عن استقبالها واستدبارها بالغائط والبول،

⁽١) وفي سنن ابن ماجه: ١/١٥٦، من حديث أنس بن مالك: ((كان النبي ، إذا خرج سن الحلاء قال: الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني)).

⁽٢) الجمسوع الفقهسي والحسديثي: ٧١، رقسم (٢٢) ، سسنن ابسن ماجسه: ١٥٦/١ ، مصسنف ابن أبي شبية: ١/ ١٢، وأخرجه الإمام الهادي هيئ في الأحكام ٤٨/١.

⁽٣) سنن الدارقطتي: ١/ ٥٧، مصنف ابن أبي شبية: ٧/ ١٤٩، عن طاووس.

⁽٤) الفضاء: هو المكان غير المستور كالصحاري.

فإن فعل ذلك فاعل فأرجو أن لا يكون بإثم ولا حرج (١٠).

وقال الحسن بن يحيى على فيما روى ابن صباح عنه، وهو قول محمد: واستقبال القبلة بالغائط والبول مكروه، وقد نهي عنه.

قال محمد: وإذا أراد الرجل الغائط والبول فلا يعجل برفع ثوبه حتى يقرب من الأرض، ويستتر ما استطاع من كشف العورة. بلغنا ذلك عن النبي.

فإن كان في صحراء فليستتر بججاب^(۱) أو كشب^(۱) رمـل إن أمكـن ذلـك، ولا يستقبل القبلة ولا يسـتدبرها بغـائط ولا بـول فـإن ذلـك مكـروه، وقـد نهى عنه.

وروي من سلمان (أمرنا أن لا نستقبل القبلة ولا نستدبرها،

⁽١) قال الإمام الهادي إلى الحمق هِيَا في الأحكام (١/ ٤٨): وإنما نهى وكره استقبال القبلة واستدبارها في الغائط إجلالاً لها وتعظيماً لما عظم الله من قدرها؛ إذ جعلها للناس مثاباً ومؤتماً يأتمونه، ومقصداً لما افترض الله عليهم يقصدونه، ولما جعل الله فيها من البركة وآثار الأنبياء المطهرين، فلذلك وبه وجب إجلالها على العالمين.

وقال في (المنتخب) ص٢٧: فيجب على المسلمين تعظيمها كما عظمها الله ولا يستقبلوها بغائط ولا بول ولكن يشرقون عنها ويغربون تعظيماً لها أو تنزيهاً.

⁽٢) في (ج): مجارة.

⁽٣) في (ب، ج): كثيب.

⁽٤) سلمان الفارسي، صحابي من خيار صحابة رسول الله ، أصله من (أصفهان)، نشأ في قرية (جيام)، ورحل إلى (الشام)، ثم (الموصل)، ف(نصيبين)، ف(عمورية)، فبلاد العرب، حيث بيع لرجل من (قريظة) فجاء به إلى (المدينة)، وهناك أسلم وتحرر، وهو الذي دل المسلمين على حفر (الخندق) في غزوة (الأحزاب)، وهو مضرب المثل في صحة الرأي، والعبادة، والعلم، والزهد، والحكمة، وفيه يقول الرسول الأعظم : ((سلمان منا أهل البيت)). مناقبه كثيرة، وهو من أجل أصحاب أمير المؤمنين على، وجعله أميراً على (المدائن) فأقام بها إلى أن توفي سنة (٣٦هـ).

ولا نستنجي بأيماننا (۱)، ولا نكتفي بدون ثلاثة أحجار ليس فيهـا رجيـع [ولا عظم]) (۲).

قال معمد: فإن استقبل القبلة بشيء من ذلك ناسياً الحرف (٢) واستغفر الله.

قال: وإن استدبر القبلة وطرح ثوبه من خلف فلا بأس، ولا يستقبل الشمس والقمر ولا الربح، فإذا أراد الاستنجاء بالماء فلا يستقبل القبلة بفرجه ولا يستدبرها، وإذا أراد أن يتمسح من البول استدبر القبلة، لأن ثوب يستره من خلفه.

[٤٩] مسألة: الاستنجاء بالأحجار قبل الماء

قال العسن ﷺ فيما روى ابن صباح عنه، وهو قول معمد: الاستجمار (٥) بثلاثة أحجار سنة.

قال معمد: ثم يستنجي بالماء من الغائط والبول، ويبدأ بأعلى الفرج، وينبغي أن يعد الأحجار قبل أن يدخل الخلاء، ثم يستنجي بالأحجار قبل أن يقوم. ذكر أن النبي كان يأمر بذلك.

⁽١) قال الإمام الهادي هيئ في (الأحكام) (٨/١): وأما النهي عن الاستنجاء باليمين فإنما نهس النبي في من ذلك نظراً منه للمؤمنين، لما لهم فيها من المنافع في المأكل، وغير ذلك من إفاضة الماء للتطهر على خيرها من الأعضاء، فلذلك نهى صن الاستنجاء بها ليبعد كـــل قـــذر

⁽٢) سنن ابن ماجه: ١/ ١٦١، صحيح ابن خزيمة: ١/ ١٤١، مسئد أحمد: ٦/ ٩٠٣، مصنف ابن أبي شيبة: ٨/ ٤٠٤، سنن الدارقطني: ١/ ٥٤.

⁽٢) في (ب): الجرف.

⁽٤) نِي (ج): نإن.

⁽٥) الاستجمار: مسح أثر البول والغائط بالجمار وهي الحجارة الصغيرة.

وروي عن النبي 🐠 أنه قال: ((إذا استجمرت فأوتر)) ...

وقال محمد _ فيما روى ابن زكريا، عنه _ : السنة أن تجمع بين الحجارة والماء.

وقال معمد في رواية محمد بن خليد، عنه : وسئل عن المرأة تستجمر بالحجارة كما يستجمر الرجل؟ فقال: سئل عن ذلك رسول الله شه قال: (ليس عليها أن تستجمر))

[٥٠] مسألة: الاستجمار بالعظم والروث

قال معمد: ولا يستجمر بعظم، ولا برجيع، ولا ببعر، ولا بروثة، ولا بشعر. وروي عن النبي شه أنه قال: ((لا يستجمر ") بعظم ولا روث) .

قال معمد: ولا يستجمر بحجر قد استجمر به، إلا أن يكون حجراً كبيراً فليستجمر بموضع منه لم يصبه أذى، ولا بأس أن يستجمر بعود أو ليطة أو خزفة (٥) أو صوفة، إن لم يكن حجارة، ولا بأس أن يستجمر بقطن إن كان

⁽۱) سنن النسائي: ۱/ ٤٤، ۱/ ۷۱، صحيح ابن حبان: ٤/ ٢٨٤، مسند أحمد: ٥/ ٤٠٨، مصنف ابن أبي شيبة: ١/ ٤٠، سنن النسائي الكبرى: ١/ ٣٧، المعجم الكبير: ٧/ ٣٧، جيعها صن سلمة بن قيس الأشجعي.

⁽٣) في (ب): لا تستنجرا، وفي (ج): لا تستجمر.

⁽٤) البخاري: ١/ ٧٠، ٣/ ١٤٠١، المجم الكبير: ١/ ١٢٥.

⁽٥) الليطة: قشرة القصب. والخزف: الفخار.

به علة ويؤذيه الشيء الخشن، وبأي شيء استجمر من ذلك فبيـده اليسـرى، وكذلك الاستنجاء بالماء؛ لما ذكر عن النبي ... (أنه نهى عن اليمين للفرج).

وبلغنا من جعفر بن محمد على أنه قال: «اليمين للوجه، واليسرى للفرج».

وروى محمد عن النبي الله قال: «إذا دخل أحدكم الخلاء فلا يمس ذكره (١) بيمينه)) .

[٥١] مسألة: المواضع التي كره البول والتخلي عندها

قال معمد: يكره للرجل أن يتغوط أو يبول تحت شجرة مثمرة لموضع ثمرها، أو على بئر يستعذب منها، أو على نهر يستعذب منه، أو عند مشارع الماء حيث يستقي الناس، أو تحت شجرة يستكن تحتها ابن السبيل، أو حيث يسكنون من الحر والبرد، أو بين القبور، أو على الجواد من الأرض (۲)، أو حيال قبلة المسجد، ولا بأس أن يبول أو يتغوط في الخراب، وإذا أراد أن يبول فليرتد موضعاً ليناً، لئلا يصيبه من نضح البول .

بلغنا أن النبي 🏟 كان يتبوأ لبوله كما يتبوأ لمنزله، معناه يرتاد موضعاً لينــاً ستيراً.

⁽١) البخاري: ١/ ٦٩، مسلم: ٣/ ١٥٢، سنن أبي داود: ١/ ٥٥، سنن النسائي: ١/ ٣٠.

⁽٢) أي: الطرق الواضحة.

 ⁽٣) وقد جمعت المواضع التي يكره البول فيها في قول الشاعر:
 ملاعنها نهر وسبل ومسجد ومسقط أثمار وقبر ومجلس

وبلغنا: أنه 🏶 كان يكون معه شيء يحفر به الموضع الخشن إذا أراد البول.

ويكره أن يطمح '' ببوله من فوق سطح، أو يبول إلى رابية أو في الجحر، غافة دابة تؤذيه، ويكره أن يبول على حجر أو صخرة مخافة أن تنضح '' عليه منه، ولا يبول في الماء الراكد إلا أن يكون في سفينة، ويكره أن يبول في مغتسله، فإن فعل فليجر عليه الماء قبل أن يغتسل.

حدثنا الحسين بن محمد، عن ابن وليد، عن سعدان أنه قال: **سألت معمد بـن** منصور عن البول في المخرج؟ فقال: ليس فيه كراهية في الدين، وإنما كره مخافـة الريح.

[٥٢] مسألة: كراهية البول قائما

قال القاسم ومحمد: يكره للرجل أن يبول قائماً."

قال القاسم علي إلا من علة أو عجلة.

وروى محمد بإسناده عن عائشة (٢٠) قالت: ((من حدثكم أن رسول الله الله عن عائشة الله عن عائشة الله عن عائشة الله عن عائشة الله عن الله عن عائشة الله عائشة الله عائشة الله عن عائشة الله عائشة الله عن عائشة الله عا

⁽١) في (ب): تطمح.

⁽٢) في (ج): أن يتتضع.

⁽٣) عائشة بنت أبي بكر، أم المؤمنين، عقد بها الرسول الأعظم في قبل الهجرة بثلاث سنين، وقيل: ستان، بدامكة)، لم يتزوج النبي في بكراً غيرها. سكنت (المدينة) حتى استخلف أمير المؤمنين علي على وخرجت إلى (مكة) ومعها طلحة والزبير، وفيها ورد: ((أيتكن تنبحهن كلاب الحواب)) _ بالمهملة وفي رواية: ((إياك أن تكونيها يا حيراء)). فلما بلغته سألت عنه فقيل: الجواب _ بالجيم _. توفيت سنة (٥٨هـ) عن خسين سنة. ودفنت بد(البقيم). أخرج لما الجماعة، وروى عنها الجم الغفير، وأثمتنا الخمسة، والشريف، وأبو الغنائم، ولها ذكر في (الجموع) و(الأحكام) وغيرها من كتب أثمتنا _ عليهم السلام _ وعنها: صروة بمن الزبير، وحبيد بن حمير، ومسروق، وابن المسيب، وغيرهم.

يبول قائماً لا تصدقوه (١)، إنما كان يبول قاعداً) (٢).

[٥٣] مسألة: في الفطا بعد البول

قال معمد: سمعت عن جعفر بن محمد على أنه كان يستحب خطا بعد البول.

قال معمد: ومن لم يفعل فلا بأس إذا لم يخف ظهور شيء من البول، وهذا على قدر ما يعرف الإنسان من نفسه، وليس على المرأة من الاستبراء مثل ما على الرجل.

وروى بإسناده عن النبي 🏶 أنه قال: ((إذا بال أحدكم فلينتره (٣) ثلاثاً)) . . .

[05] مسألة: كراهية الكلام مند الغائط والبول

قال العسن ﷺ فيما روى ابن صباح عنه: يكره الكلام عند الغائط والبول وقد نهى عنه.

بلغنا أن النبي ، سُلِّم عليه وهو يبول فلم يرد السلام (٠٠).

وقال معمد: يكره أن يذكر الله _ عزُّ وجل _ في الخلاء، وفي موضع قدر،

⁽١) في (ج): فلا تصدقوه.

⁽٢) سنن الترمذي: ١٧/١.

⁽٣) النتر بالتاء: ألجلب بجفاء، واستنتر من بوله: اجتلبه، واستخرج بقيته من اللكر هند الإستنجاء. [المغنى: ١/ ٢١٢].

⁽٤) مصنف ابن أبي شيبة: ١/١٨٧، بلفظ: ((إذا بال أحدكم فلينثر ذكره ثلاث نثرات)).

⁽٥) أخرج مسلم في صحيحه: ٤/ ٢٨٧، عن ابن عمر: ((أن رجلاً مر، ورسول الله 🌰 يبول، فسلم، فلم يرد عليه)).

إلا في نفسه، وقد جاء في الذي يعطس في الخلاء أنه يحمد الله في نفسه ويضمر الحمد، وإذا كان يبول أو كان في الحلاء فَسُـلُم عليه فـلا يــرد الســـلام حتــى يتنحى عن موضعه ذلك ويتمسح.

بلغنا أن النبي ﴿ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَهُو فِي الْخَلَاءُ، فَلَا يَرِدُ حَتَى يَتَنَحَى مَـنَ مكانه.

وروي بإسناد: عن النبي الله ((أنه أقبل من حاجة فلقيه رجل فسلم عليه فلم يرد عليه حتى تمسح بالجدار (۱) (۲) .

[٥٥] مسألة: قراءة القرآن ومس المصحف على غير وضوء

ولا بأس أن يقرأ في المصحف ويمسه بيده، ويتصفح ورقه، ويمس الـــدرهم فيه ذكر الله ــ تعالى ــ وهو على غير وضوء، إلا أن يكون في يده نجس من بول أو غيره، فيكره له ذلك، ولا بأس أن يقرأ الصبي في المصحف ويمسه بيده ما لم

⁽١) في (ج): بالجداد.

⁽٢) وَأَخْرِج أَبُو دَاوِد فِي سَنْنَهُ: ١/ ٥١: عَنْ مَهَاجِر بِنْ قَنْفُلْ أَنْهُ أَتَى النِّي ﴿ وَهُـو يَبُول، فَسَلَّمَ عَلَيْهُ فَلَمْ يَرُدُ عَلَيْهُ، حَتَى تَوْضًا ثُمُ اعتَلَر إليه فقال: إني كرهت أنْ أَذْكُر الله إلا على طهر أو قال: على طهارة.

⁽٣) أخرج أبو داود في سننه: ١٠٨/١: عن علي ﷺ: ((إن رسول الله کان يخرج من الخملاء فيقرئنا القرآن ويأكل معنا اللحم، ولم يكن يحجبه – أو قال يحجزه صن القرآن شيء لميس الجنابة)).

يكن فيها نجس، ويكره أن يمس أحد الكعبة وهو على غير وضوء، وقد كره بعضهم أن يدخل الرجل الخلاء وعليه خاتم فيه ذكر الله، ومعه دراهم فيها ذكر الله، ورخص فيه بعضهم، وأرجو أن لا يكون به بأس، لأنه لا بد للناس من حفظ أموالهم، وإذا دخل الخلاء وعليه خاتم فيه ذكر الله فليحول إلى يمينه قبل أن يستجمر بالأحجار ويستنجي، ويستحب له أن يحول الفص إلى باطن راحته (1).

[٥٦] مسألة: صنة الاستنجاء بالله من الغائط والبول

قال معمد: رأيت في متوضأ احمد بن عيسى كوز شبه واسع الرأس نائياً عـن المخرج قليلاً وفوق الكـوز كـوز صـغير إذا أراد أن يسـتنجي غـرف بـالكوز الصغير من الكوز الكبير، فإذا اكتفى أعاد الكوز على رأس الكبير.

وقال القاسم على المتوضئ إذا ابتدأ في الوضوء أن يصب على يده اليمنى من الماء قبل أن يدخلها في الإناء، فيغسلها بالماء حتى تنقى، ثم يغرف بها ويفرغ على يده اليسرى فيغسل كل ما مجتاج إلى فسله من قبل أو دبر، حتى يطهر ذلك كله وينقيه.

قال محمد: وإذا أراد المتطهر الاستنجاء بالماء فليفسل يده اليمنى ثلاثاً، ثم يفيض بها على اليسرى فيفسلها ثلاثاً، ثم ليبدأ بمقدم فرجه موضع البول

⁽ ١) أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ١٣٦/١، حدثنا حفص عن ابن أبي رواد عن مكرمة قال: كان يقول: إذا دخل الرجل الخلاء وعليه خاتم فيه ذكر الله تعالى جعل الخاتم مما يلمي بطن كفه، ثم عقد عليه بإصبعه.

فليغسل مأثمه بيده اليسرى ثلاثاً، ذكر ذلك عن النبي الله أنه ثم يسفل بيده إلى موضع الغائط فيفيض بيده اليمنى على اليسرى فينقي مأثمه (٢) من أذى أو رائحة ويتقصى بإصبعه قليلاً بقدر ما يمكن، ذكر ذلك عن النبي انه كان يموث (١) بإصبعه.

وقد جاءت الرخصة تجزيك حيث تبلغ يدك، ثم تدلك يدك بعد الاستنجاء بالأرض، بلغنا ذلك عن رسول الله ، ويرفق بصب الماء في أول الاستنجاء مخافة النضح، وقد رخص في نضح (١) الاستنجاء، ثم أفض بيدك اليمنى على البسرى فاغسلها ثلاثاً، ثم تحول من موضع الاستنجاء إن كان يجتمع فيه ماء الاستنجاء، وعلى المرأة أن تستنجي بعد البول، إلا أن تعرف علة.

[٥٧] مسألة: في وجوب الاستنجاء بالماء من الغائط والبول

قال القاسم _ فيما روى عثمان بن محمد بن حبان عن القومسي، عنه _ : ومن ترك الاستنجاء بالماء من الغائط فلا صلاة لـه.

قال العسن، ومعمد: الاستنجاء بالماء من الغائط والبول سنة.

قال معمد: والسنة فيها مؤكدة.

قال العسن، ومعمد: وما ظهر من الغائط والبول وجب غسله.

⁽١) انظر: البحر الزخار: ٣٦ ٣٩، المعجم الكبير: ٢٦٧ /٢٤.

⁽٢) في هامش (ج): ماثمه وهو أولى لأنه توقى كذلك. تحت سماع.

⁽٣) الموث، المراد هنا: من الدلك وإدارة الإصبع على شرج المقعدة وعصرتها بوفق، ليخرج ما هناك من لزوجة البراز ونقيته من غير أن تدخل الإصبع داخلها، فإن ذلك لا يجوز. تمت.

⁽٤) في بقية النسخ: النضخ. والصواب ما اثبتناه من (س)، وسيأتي الكلام على نقط في النضخ والنضح واللطخ في هامش الصفحة الآتية.

قال معمد: ومن نسي أن يستنجي من الغائط أو البول حتى صلى، فلينج ذلك الموضع وليعد الصلاة، وليس عليه إصادة الوضوء، وإذا بال فتمسح أجزأه ذلك إلى أن يستنجي بالماء، ويكره له أن ينام حتى يستنجي خافة العرق.

بلغنا: عن النبي أنه [قال] (اليستنزه أحدكم من البول فإن عامة عذاب القبر منه) (۱) .

حدثنا الحسين بن محمد قال: حدثنا محمد بن وليد، قال: حدثنا سعدان، قال: سعمت معمد بن منصور يقول: إن رجلاً بعر كما كانوا يبعرون، واستجمر بثلاثة أحجار ولم يستنج بالماء ثم توضاً وصلّى، كانت صلاته جائزة، وأن صلى بقوم فصلاتهم جائزة، ولو أمكن في البول كان كذلك، وقد جرب ذلك فلم يمكن _ يعني حتى يبرز على الحشفة فإذا برز على الحشفة كان منه الاستنجاء، وإنما منزلة البول والغائط إذا أصاب الإنسان منه النضح (۱)

⁽١) ما بين المعكونين ساقط من (ب).

⁽٢) مستدرك الحاكم: ١/ ٢٩٣، المعجم الكبير: ٢٠/ ١٢٤، ١١/ ٢٩، مسند أحمد: ٣/ ٩٥.

⁽٣) في (ب، س): اللطخ.

واللطخ: هو كما في حديث أبي طلحة: «تركتني حتى تلطخت» أي تنجست وتقلدت بالجماع، يقال: رجل لطخ؛ أي: قُلْر. (النهاية:٤/٤٩٤).

النضح: في النهاية ومنه حديث عطاء (وسئل عن نضع الوضوء) هو بالتحريك ما يُتَرشَش منه عند التوضؤ كالنَّشر. ومنه: حديث قتادة «النضع من النضع» يريد من أصابه نضع من البول _ وهو الشيء اليسير منه _ فعليه أن يُنْفسحه بالماء وليس عليه أن يغسله، وقد يرد بمعنى الفسل والإزالة، ومنه الحديث: «ونضع الدم عن جينه». (النهاية: ٥/ ١٥٣).

قال الزغشري: هو أن يصيبه من البول رُشاش كرؤوس الإبـر. وفي حـديث الإحـرام: «شم اصبح عرماً ينضح طيباً» أي يفوح، والنضوح بـالفتح ضـرب مـن الطيـب تفـوح واتحته. =

بمنزلة (١) لو أصاب باطن فخذه أو شيئاً من بدنه.

وسنل عن رجل بال ونسي أن ينجّي موضع البول حتى صلى؟

قال: يستنجي، ويعيد الصلاة، ولا يعيد الوضوء، ثم قبال: أستغفر الله أن أقول شيئاً لا أفعله أنا _ يعني أنه لو أصابه من هـذا شيء استقبل الوضوء، وقال: من أصابه من هذا شيء فأخذ فيه بالحائطة اغتبط به بعد قليل.

وقال محمد _ فيما روى علي بن عمرو، عنه _ : والسنة أن يجمع بين الحجارة والماء إن كان ثم نضع .

وروى محمد بإسناده عن النبي ، (أنه لم يخرج من غائط قط إلا مس ماء أو ترضاً».

وأصل النُّضح: الرُّشْح، فشبه كثرة ما يفوح من طيبه بالرُّشْح، وروي بالخاء المعجمة. اللطح: هو الضرب بالكف وليس بالشديد. ومنه في حديث ابن عباس «فجعل يلطح أفخاذنا بيده» (النهاية: ٢٩٣/٢).

وقال في (تاج العروس): اللَّطح: كالضرب باليد، يقال منه: لطحت الرجل بـالأرض، قـال: وهو الضرب ليس بالشديد ببطن الكف ونحوه. واللطح كاللطخ إذا جفّ وحـك لم يبـق لـه أثر.(التاج:١/ ١٧٣٢).

والنضخ: الماء الكثير، والنضخ أيضاً من فور الماء من العين والجيشان، قبال الله صر وجيل: ﴿ فِيهِمَا عَيَّنَانَ كُشَاخُتَانَ ﴾.

النَّضَع: ما كان على فير اعتماد. والنَّضع ما كان من فعل الرجل فهو بالحاء ضير معجمة وأصابه نضخ بالخاء المعجمة وهو أكبر من النضح، قال أبو عبيد: وهو أحجب إليّ من القول الأول، وقال أبو عثمان التوزي: قد اختلف في أيهما أكثر، والأكثر أنه بالمعجمة أقبل من المهملة. (تاج العروس: ١٨٥٦/١).

⁽١) في (ج): بمنزلته.

⁽٢) في (ب، ج): لطخ.

وعن النبي 🏟 قال: «استنجرا فإنه مذهبة للباسور (۱)».

وعن علي _ صلى الله عليه _ قال: «من بالغ في الاستنجاء لم ترمد عينه».

وعن النبي ، أنه قال الأهل قباء: (رإن الله قد أثنى عليكم في الطهور خيراً». قوله: ﴿فِيهِ رِجَالٌ مُحِبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُوا ... ﴾ [العهد: ١٠٨]، قالوا: إنا نجده مكتوباً عندنا في التوراة الاستنجاء بالماء ".

وعن النبي ، قال: «لا يجزي المرأة أن تستنجي بشيء سوى الماء، إلا أن لا تجد الماء». وعن أبي جعفر مثل ذلك.

وهن أبي جعفر ﷺ أنه قال: «ليس الاستنجاء من الواجب في الطهـور، ولكنه من السنة في الطهور».

وعن علي بن الحسين (١) _ عليهما السلام _ قال: ((إذا ظهر البول على الحشفة فاغسله)) .

⁽١) الباسور: هو هلة تحدث في المقعدة وفي داخل الأنف أيضاً. غتار الصحاح ٧٣/١.

⁽١) مسئد أحمد: ٧/ ١١، مصنف ابن أبي شبية: ١٧٩١.

⁽٣) أخرجه الإسام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٦٩ برقم(١٦).

⁽³⁾ زين العابدين، الإمام السجّاد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، أبو الحسن. أحد عظماء الإسلام، وأشهر من يضرب بهم المثل في الحلم، والورع، والزهد، والعبادة، والتقوى. أجم أهل الإسلام على جلالته، وثقته. مولده بـ(المدينة) سنة (٣٨هـ)، وهو بقية ولد الحسين بعد فاجعة كربلاء التي شهدها ولحى منها بأصجوبة بسبب مرضه. كان من الحسنين، أحصي من يقوتهم بعد موته فكانوا أكثر من مائة بيت، فقدوا صدقة السر بعد موته بـ(المدينة) سنة (٩٤هـ)، وأخباره كثيرة، وفيه مؤلفات عديدة.

⁽٥) الجموع الفقهي والحديثي: ٦٥، رقم (٣).

[٥٨] مسألة: الاستنجاء من الريح

قال القاسم على من أدركت من أهلنا كانوا يستنجون من الريح على التنظيف وليس بواجب.

قال العسن، ومعمد: الاستنجاء من الربح ليس بواجب، وإن استنجى من الربح فحسن.

وقال معمد: وما أحسن عندنا أن يتمسح بالماء.

بلغنا: من زيد بن علي الله وعن غيره: «أنه كان يتمسح من الريح بالماء».

وروي عن محمد بن جعفر بن محمد ﷺ: ((أنه كان يستنجي من الريح)).

باب صفة الوضوء

قال محمد: الفرض من الوضوء الذي أمر الله به: غسل الوجه، والبدين إلى المرفقين، ومسح الرأس، وغسل الرجلين إلى الكعبين، فأما المضمضة والاستنشاق والاستنجاء (١) فمن سنن الوضوء.

[٥٩] مسألة: النية في الوضوء

قال معمد: إذا أراد الرجل أن يتوضأ لصلاة فريضة فلينو عند وضوئه أنه للفريضة، وجائز له أن يصلي بطهوره ذلك الفرائض أبداً ما لم يحدث، ويستحب له أن ينوي عند وضوئه أنه لكل ما يصلي به من الفرائض، وإن توضأ لصلاة نافلة أو سنة أو جنازة فيعتقد أن يصلي به الفرائض، وإن لم يعتقد ذلك فقد رخص له أن يصلي به الفريضة، وإذا توضأ للصلاة أو تيمم يُعلم رجلاً، فينبغي له أن ينوي أنه للفريضة، ويجزيه ذلك، وإن اغتسل وهو جنب يريد بغسله يعلم رجل أجزأه ذلك من فسل الجنابة.

وينبغي له أن يعتقد النية عند التيمم _ أي القصد للوضوء _ وعند التيمم _ أي القصد للوضوء _ وعند التيمم _ أي القصد للغسل _ جيعاً، إنما الأعمال عندنا بالنيات، كل ما يعمله المؤمن ينبغي له أن ينوي أنه لله _ عز وجل _ خالصاً إذا أراد أن يتوضاً نوى أنه لفريضة، وكذلك الصلوات.

⁽١) قال الإمام زيد بن علي في الجموع ص:٦٣: ((الاستنجاء سنة مؤكدة، ولا يجوز تركها إلا أن لا يجد الماء)).

وقال الإمام الهادي عليه في (المنتخب): ٢٤: ((أكبر فرائض الطهور)).

[٦٠] مسألة: في ثواب الوضوء

روى محمد بإسناده: عن أبي أمامة (١١ عن النبي ه قال: «الوضوء يكفر ما قبله، وتكون الصلاة نافلة»(١٠).

وعنه قال: «إذا توضأ الرجل خرجت ذنوبه من سمعه وبصره ويديه ورجليه، فإن قعد مغفوراً له»

وعنه قال: «نقد تعد مغفوراً لـه».

وعنه قال: «إذا غسل كفيه غفر الله لسه ما عملت يداه، وإذا تمضمض واستنشق غفر الله له ما نطق به لسانه، وإذا غسل وجهه كفر الله عنه ما نظرت عيناه، فإذا غسل ذارعيه كفر الله عنه ما بطشت يداه، وإذا مسح رأسه وأذنيه كفر الله عنه ما سمعت أذناه، وإذا غسل رجليه كفر الله عنه ما مشت به رجلاه».

وعن علي _ صلى الله عليه _ قال: «من توضأ فأسبغ الوضوء تساقطت عنه الذنوب كما يتساقط الورق من (٥) الشجرة في يوم الريح العاصف».

⁽١) أبر أمامة صُدّي _ بضم المهملة وفتح الدال المهملة أيضاً وتشديد الياء _ ابن عجلان الباهلي، السهمي، سكن (مصر)، ثم (حمس). توفي سنة (٨١) قيل: هن مائة وست، وهــو آخــر مــن مات بــ(الشام) من الصحابة. خرّج له أثمتنا الخمسة، والسمان.

 ⁽۲) مسند أحمد: ٦/ ٣٣٤، ٩٤٩، المعجم الكبير: ٨/ ١٢٥، وفي كلاهما بلفظ: ((الوضوء يكفر ما قبله، ثم تصير الصلاة نافلة)).

⁽٣) مسند أحمد: ٦/ ٣٣٦، ٦/ ٣٤١، مصنف ابن أبي شبية: ١٦٢١، المعجم الكبير: ١٢٣/٨.

⁽٤) في هامش (ب): فقر الله له ـ نخ.

⁽٥) ني (ب، ج): عن.

[٦١] مسألة: في التسمية عند الوضوء

كان أحمد بن عيسى على إذا ابتدأ الوضوء يسمى.

قال القاسم والحسن ومحمد: ينبغي للمترضئ أن يذكر الله _ عزَّ وجل _ حين يتدئ في وضوءه، يقول: ((بسم الله))

قال العسن: يسمي، ويصلي على محمد وأهل بيته، ثم يغسل يده، ثم يستنجي بالماء.

وقال معمد: يسمي حين يبتدئ في خسل يده قبل أن يدخلها في الإناء، بلغنا ذلك عن النبي .

قال القاسم ﷺ: «ومن نسي التسمية عند الوضوء فإنه يكفيه من التسمية الملة والعقد كما يكفى عند الذبيحة لو نسيها».

وقال العسن على المن الله عنه وهو قول معمد في (المسائل) -: وإن ترك التسمية في الوضوء ناسياً فلا شيء عليه، يسمي متى ذكر، وإن تركها متعمداً أعاد الوضوء.

وقال معمد في (الطهارة): ومن نسي التسمية في الوضوء حتى صلى فلا شيء عليه، هو بمنزلة من نسي التسمية عند الذبيحة.

⁽١) قال الإمام الهادي على الأحكام): (١/ ٤٩): ويستحب له أن يذكر اسم الله صند مبتدأ طهوره، وفي وسطه وآخره، فيقول ما روي عن أمير المؤمنين عليه صلوات رب العالمين فقد بلغنا أنه كان يقول إذا وضع طهوره أمامه: ((بسم الله ويالله وعلى ملة رسول الله ٤٠٠).

قال معمد: مفتاح الوضوء التسمية، ومفتاح الصلاة الطهور، بلغنا ذلك عن النبي هذا!

وروى محمد بأسانيده: عن علي _ صلى الله عليه وآله $^{(7)}$ _ أنه قال: (لا وضوء لمن لم يذكر الله _ عز وجل _).

[٦٢] مسألة: غسل اليد قبل الوضوء

قال القاسم ﷺ: على المتوضئ إذا ابتدأ في الوضوء أن يصب على يده اليمنى فيغسلها بالماء حتى تنقى قبل أن يدخلها في إنائه، ثم يغرف بها ويفرغ على يده اليسرى، فيغسل بها كلما يحتاج إليه من قبل أو دبر.

وقال محمد: إذا أراد الرجل الوضوء فليكن الإناء عن يمينه، ويفرغ بالإناء بيده اليسرى على يده اليمنى فيغسلها بالماء ثلاثاً، ويسمي، ثم يفيض بيده اليمنى على اليسرى فيغسلها ثلاثاً، ثم يغسل فرجه.

وروي عن علي _ صلى الله عليه _ قال: «أول ما يبدأ بـ مـن الوضـوء: غسل الكفين».

وبلغنا من الحسن والحسين ـ عليهما السلام ـ: أنهما كانا يحركان خواتمهما في الطهور.

وإن غمس الجنب يده في الإناء قبل أن يغسلها فلا بأس بالماء، ما لم يصيب

 ⁽١) عن علي هي أنه قال: ((مفتاح العملاة الطهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم)).
 انظر:سنن أبي داود: ١٩٣١.

⁽٢) في (ج): صلى الله عليه.

يده أذى، ولكن السنة أن يغسلها، وإنما الرخصة لمن نسي أو جهل.

وروي عن النبي الله خرج إلى الصلاة فلقي حليفة (1)، فأوماً إلى فارعية (1) فأوماً إلى فارعية (1) لِيَدْعَمَ عليها فحبسها (1) حليفة، فقال: ما لك؟ فقال: إني جنب، فقال له: «إن المسلم ليس ينجس، ثم وضع كفه على ذراعه، وإنها لرطبة فأدعم عليها حتى انتهى إلى المسجد، ثم دخل وصلى (1) ولم يغسل يده».

[٦٣] مسألة: في المضمضة والاستنشاق

وقال محمد: كان احمد بن عيسى على قول أبي جعفر محمد بن على _ يعني يقول: أن المضمضة والاستنشاق من السنة في الوضوء وليسا من الواجب (٥).

⁽۱) حليفة بن اليمان، هو حليفة بن حسل بن جابر العبسي، أبو عبد الله. واليمان لقب حسل. صحابي من الولاة الشجعان الفاتحين. كان صاحب سر رسول الله ف في المنافقين. ولأه عمر على (المدائن)، وأقام يينهم، وأصلح بلادهم، وهاجم نهاوند سنة ٢٢هـ، فصالحه صاحبها على مال يوديه كل سنة. وغزا (همدان) و(الري) واقتحمها، توفي بـ(المدائن) سنة ٣٦هـ،

⁽٢) ني (ج): ذراعه.

⁽٣) في هامش (ب): فخنسها.

⁽٤) في (ج): فصلي.

⁽٥) قَالَ الْإِمَامِ زَيْدُ بِنَ عَلَي فِي (الجُموع الفقهي والحديثي) ص٦٣: ((المضمضة والاستنشاق سنة، وليس مثل الاستنجاء)).

وقال الإمام الهادي على في (الأحكام) (١/ ٥١): ((فأما ما يقال به من أن الاستنشاق والمضمضة سنة ليستا فريضة، فلا يلتفت إلى ذلك؛ لأن الله أمر بغسل الوجه أمراً وهما من الوجه حقاً، ففرضه عليهما واجب كوجوبه عليه؛ إذ هما بلا شك منه وفيه، وهما مأوى الأدران من وجه كل إنسان، وإنما يؤمر بغسل العضو من الأعضاء لكي يماط ما فيه من الأدى وينقى، فكيف يأمر الله سبحانه بغسل ما نقي من وجه الإنسان ولا يأمر بغسل ما يجمل منه الأوساخ والأدران)).

وقال محمد: هما واجبان في الغسل، وليسا واجبين في الوضوء.

وقال القاسم على : هما واجبان في الوضوء والغسل جميعاً، فمن نسيهما فلا يجزيه إلا أن يتمضمض ويستنشق؛ لأن الفم والمنخرين من الوجه، وقد أمر الله _ عزّ وجل _ فقال: ﴿فَاعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ..﴾[المعدة: ٦] فهما من الوجه، ويتمضمض ويستنشق (١) بغرفة واحدة إن شاء، ولا يفرد إن شاء بغرفة الماء، استئاراً ولا مضمضة.

وقال القاسم على أيضاً فيما حدثنا على [بن محمد، عن محمد بن هارون]، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي، عنه _: أوجب ما في غسل الوجه المضمضة والاستنشاق؛ لأن مكانهما البزاق والمخاط.

وقال معمد: وليسا بواجبين في الوضوء، فمن نسيهما في الوضوء فقد قال بعضهم: يعيد.

وقال بعضهم: لا يعيد.

وقال في ركتاب أحمد): وكل ذلك حسن.

وقال في (المجموع): وإنما (١) أعيد الصلاة لموضع الخلاف.

ثم قال بعد ذلك في والطهارة): وأما أنا فلا أعيده.

قال: وإن نسيهما في جنابة حتى صلى صلاة أو صلوات فليتمضمض ويستنشق ويعيد الصلاة، وإن كان أم قوماً أعاد وأعادوا.

⁽١) في (د) وفي هامش (ب): ويستشر.

⁽ ٢) ني (ج): أنا.

وروى معمد بأسانيده: عن حماد ، وابن أبي ليلى ، أنهما قالا: إن نسيهما في الوضوء أعاد الصلاة.

وعن الحكم (٢)، وقتادة (١)، وسفيان (٥)، قالوا: لا يعيد.

وقال الحسن بن صالح (١): يعيد أحب إلى وإن لم يعد أجزأه.

وروى معمد، حن علي، أن النبي الله قال: «المضمضة والاستنشاق من وظيفة الوضوء لا يتم إلا بهما» .

وعن النبي **﴿ أنه قال: ﴿ (من الفطرة المضمضة والاستنشاق**﴾.

(١) أبو سلمة، حُمَّاد بن سلمة بن دينار البصري، الربعي بالولاء. ولند سنة (٨٧هـ). مفتى (البصرة)، وأحد المكثرين من رجال الحديث، كان حافظًا، ثقة. وثقه الأخلب. وقالوا: إنه لما كبر ساء حفظه، وكان إماماً في العربية، فقيهاً، فصيحاً له مؤلفات، مات سنة (١٦٧هـ).

(٢) حبد الرحمن بمن أبي ليلى الأنصاري أبو عيسى الكوفي، روى عن الإمام علي هيه، وأم هاني، وأبي سعيد، وأدرك مائة وعشرين من العسحابة الأنصارين، روى عنه: ابنه عيسى، والحكم بمن عتيبة، والأعمش، والشعبي، شهد مع الإمام علي هي معركة (النهروان) وكان أحد الدعاة لابنه الحسن، عداده في ثقات عبي آل البيت، ضربه الحجاج ليسب علياً فلم يفعل، توفي سنة ٨٣هـ وإذا أطلق المحدثون لفظة: (ابن أبي ليلى) فهو المقصود، وإذا أطلقها الفقهاء فولده عمد المقصود.

(٣) الحكم بن عتية بن المنهال، أبو محمد، الكوفي، روى من علي هي، وابن مسعود، وزيد بن أرقم، وأتس بن مالك وغيرهم، وعنه: منصور، والأعمش، والسبيعي، والأجلح، وأبـو مـريم، وسـعد ابن طريف وغيرهم. توفي سنة ١١٥هـ من ٦٥ سنة. [الطبقات: -خ-].

(٤) قتادة بن دهامة السدوسي أبو الخطاب البصري، صن أنس، وحبد الله بن سرخس، وابن المسيب، وابن سيرين، وحنه: الأوزامي، وشعبة، وعلقمة، وأبو حوانة وخلائق، احتج به الجماعة، وعده المنصور بالله في رجال العدل، توفي سنة سبع أو ثمان عشرة ومائة.

(٥) قَالَ في (الطبقات: -خ-). أينما ورد في كتب الأقدة الخمسة مطلقاً وهم: (المؤيد بالله، أبو طالب، المرشد بالله، الموفق بالله، محمد بن منصور) فهو: سفيان بن سعيد الثوري خالباً، سفيان من أبيه وخيره، وهنه: محمد بن منصور، وسفيان بن وكيع. هذا وستأتي ترجته.

(٦) في (ج): حَسن بن صالح. أقول: وستأتي ترجمته.

(٧) وروي نحو هذا من ابن حباس، انظر: سنن الدارقطني: ١/٠٠٠.

(A) مسلم: ٣/ ١٤٢، سنن أبي داود: ١/ ٦١، سنن الترمّلي: ٥/ ٨٥، سنن ابن ماجه: ١٥٣/١، حيمها بلفظ: ((هشر من الفطرة ..)) ذكر منها المضمضة والاستنشاق.

وقال محمد في (صفة الوضوء): ثم تمضمض ثلاثاً، ولا بأس أن يشوص^(۱)، قال بإصبعك اليسرى، ثم تستنشق وتستنثر ثلاثاً.

وروي عن علي، عن النبي 🐞: ﴿أَنَّهُ تَمْضَمُضُ وَاسْتَنْشُقُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ﴾ .

وإن كان بالمتوضئ علة في أنفه تمنعه من الاستنشاق فبلا بأس أن يغمس إصبعه في الماء ثم يدخلها في أنفه ويبديرها ثلاثاً بقيدر ما يمكنه، وإن أفرد المضمضة والاستنشاق في الوضوء فحسن وهو أبلغ، وإن جمعهما بكف واحدة أجزأه، ولكن يفردهما في الجنابة، وكذلك في تنقية الأنف.

وروي عن النبي ، ((أنه تمضمض واستنشق من غرفة واحدة))

[٦٤] مسألة: في السواك

قال الحسن ومحمد: والسواك سنة .

قال معمد: وقد جاء فيه عن النبي 🏟 أمر وتأكيد.

⁽١) جاء ذلك في النهاية في لفظ: (شوص) فيه: ((أنه كان يشوصُ فاهُ بالسواك أي يدلك أسنانه وينقيها. وقيل: هو أن يستاك من سفل إلى علو، وأصل الشوص: الغسل. ومنه الحديث: ((استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك)) أي بغسالته. وقيل: بما يتَفَتَّت منه عند التسوك. وفيه: ((ومن سبق العاطس بالحمد من الشوص واللوص والعلوص)) المشوص: وجمع الفرس، وقيل: الشوصة: وجم في البطن من ربح تنعقد تحت الأضلاع. النهاية: (١/ ١٨٠٥). (٢) الجموع الفقهي والحديثي: ٦٣، حديث رقم: (١).

⁽٣) وأخرجه صنّ ابـن عبّـاس: النسـائي في سننه: ١/ ٧٧، وابـن ماجـه في سـننه: ١/ ١٨٩، وأبو يملى في سننه: ٥/ ٧٧، والنسائي في السنن الكبرى: ١/ ٨٣.

⁽٤) قال الإمام الهادي على (الأحكام) (١/ ٤٨-٤٥): ((وينبغي للمسلمين أن لا يغفلوا إجالة المساويك في أفواههم عندما بحدثون من التطهر عند كل خداة لعسلواتهم، وليس ذلك بواجب عليهم، ولكنا نستحبه لهم وفيهم لما بلغنا في ذلك عن زيد بن علي رحة الله عليه عن آبائه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله الله التي أخاف أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك مع الطهور، لهمن أطاق السواك مع الطهور قلا يدعه)).

قال العسن على: وقد يجزيك من السواك أن تجيل إصبعك في نيك.

وروى معمد من النبي أنه قال: «لولا أن أشق على أميي لفرضت السواك مع الطهور، فمن أطاق السواك مع الطهور فلا يدعه» (١٠).

ومن ابن مباس: «لم يزل رسول الله الله الله السواك حتى ظننا أنه سينزل (٢) عليه فيه (٢).

وقال معمد: ذكر عن النبي أنه قال: «تجزي الإصبع عند الوضوء مكان السواك».

⁽۱) البخاري: ۱/ ۳۰۳، مسلم: ۳/ ۱۳۵، سنن الترمذي: ۱/ ۳۶، سنن ابن ماجه: ۱/ ۵۱، وفي جيمها الشطر الأول من الحديث فقط. وأخرجه الإمام الهادي هجه في (الأحكام) (۱/ ٤٩)، وأخرجه الإمام زيد بن علي في (الجموع الفقهي والحديثي) ص ۷۰ برقم (۱۸).

⁽٢) في (ج): سيتنزل.

⁽٣) مسئد أحد: ١٩٨/١، مصنف ابن أبي شبية: ١٩٨/١.

⁽٤) مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى بني غزوم، تابعي، إمام في التفسير، ولد بـ (مكة) سنة (٢١هـ)، وسمع حائشة، وابن عمر، وابن عباس، وقرأ عليه في التفسير، وهو أحد القاتلين بالمذهب العقلي في تفسير القرآن، تنقل في الأسفار، واستقر بـ (الكوفة)، وله (تفسير) اعتمد عليه المفسرون، وفي حقل الفقه جعل للرأي منزلة هامة. روى عن سعيد بن جبير، وطاووس بن كيسان، وجابر بن عبد الله الأنصاري، وعنه: الأحمش، وحكرمة، وعطاء، وليث بن أبي سليم، وغيرهم. خرّج له أثمتنا الخمسة، والناصر للحق، والجماعة، مات سنة (١٠٤هـ).

⁽٥) مصنف ابن أبي شيبة: ١٩٧/١.

[٦٥] مسألة: صفة غسل الوجه، وتغليل اللحية وإمرار الماء عليها

قال القاسم ﷺ: وعلى المتوضئ أن يغسل وجهه كله، يبدأ في غسله بوجهه من أعلى جبهته وما طلع عليها من شعر رأسه وصدغيه إلى ما ظهر من لحيته كلها على ذقنه.

وفي رواية لسمدان، عن معمد، عنه: وأطراف لحيته ومجمع لحيته عند ذلك في بطون كفيه.

وقال معمد: فتأخذ (١٠٠ بكفك اليمنى ماء وتستقبل باليسرى، فتغسل وجهك ثلاثاً، ترسل الماء عليها إرسالاً، يكره أن تضرب الوجه بالماء.

وروي عن النبي (٢٠) أنه كان يسكب الماء على موضع سجوده (٢٠)، وتمر يديك على باطن أذنيك مع غسل وجهك.

قال الحسن ومحمد: وخلل اللحية مع غسل الوجه.

⁽١) في (س): وتأخذ.

 ⁽۲) سنن أبي يعلى: ١٥٣/١٢، صن الحسين بن علي عليهما السلام، وفي المعجم الكبير:
 ٣/ ٨٥، عن الحسن بن على عليهما السلام.

⁽٣) أنس بن مالك بن النضر، الأنصاري، الخزرجي، خادم النبي الأعظم ، منذ أن قدم المدينة إلى أن توفي ، منذ أن قدم المدينة إلى أن توفي ، مات وقد جاوز الماقة. أخرج له جميع أثمتنا وشيعتهم، وأصحاب الجماميع الست وغيرهم من أصحاب المعاجم والمسانيد والسنن. حدث صنه: ثابت البناني، وحميد الطويل، وعلي بن زيد بن جعدان، وربيع بن أنس، والحسن، وخلق كثير.

⁽٤) المعجم الأوسط: ٥/ ٣٢، بلفظ مقارب.

وعن النبي 🏶 أنه: ﴿خلل لحيته من تحت حنكه﴾ ``

قال معمد: وما بين الأذنين والوجه يغسل مع غسل الوجه، ويبلخ بالغسل إلى الأذنين.

[77] مسألة: فسل المرفقين مع اليدين والكعبين مع الرجلين

قال القاسم على: وعلى المتوضئ أن يغسل يديه إلى المرفقين.

وقال القاسم على - أيضاً - فيما حدثنا علي، عن ابن هارون، عن سعدان، عن معمد بن منصول عنه: ويغسل يديه إلى آخر مناهي ما حدد له من مرفقيه، وكذلك إذا غسل رجليه غسلهما بيديه غسلاً مثقياً سابغاً يأتي به على مناهي حدود الكعبين كما غسل يديه إلى مناهي حدود مرفقيه، ومسح باطن رجليه، وظاهرهما بيسرى يديه.

وقال معمد: يغسل ذراحيه إلى المرفقين ثلاثاً ثلاثاً، يبدأ باليمنى ثم اليسسرى، ويدير الماء على مرفقيه في الوضوء، وروي ذلك عن النبي .

[٦٧] مسألة: من أين يبدأ في فسل الذراع

قال معمد: حدثني شيخ من ولد علي _ صلى الله عليه _ عن جارية لجعفر بن محمد على قالت: كنت أوضئ جعفراً، وكان يبدأ في آخرتهن من مرفقيه ويقول آخرهن: من هاهنا _ يعني من المرفق إلى الكف _.

⁽١) المعجم الأوسط: ٥/ ٣٢.

قال معمد: وكذلك بلغني عن سفيان، قـال: آخــرهن مـــن المـرفـــق (في غسل الذراع).

وروي عن النبي 🏟: ﴿أَنَّهُ كَانَ يُصِبُ المَّاءُ فِي رَاحِتُهُ وَيُرْدُهُ إِلَى مُرْفَقِيهُ﴾.

[٦٨] مسألة: في صفة مسح الرأس

قال القاسم ﷺ، والحسن، ومحمد: ويمسح المتوضئ رأسه مقدمه ومؤخره.

قال القاسم عني الله مقبلاً في ذلك ومدبراً ببطون يديه.

وفي رواية داود عنه: حتى يقع على ذلك كله اسم المسح، ويعم الرأس كله بالمسح، ويسح الأذنين باطنهما وظاهرهما.

قال العسن على السعاد الله الله إلى أصول الشعر.

وقال محمد: ويبدأ بمقدم رأسه إلى مؤخره، وأحب إلينا أن يعم رأسه بالمسح.

وروى محمد عن النبي ، أنه توضأ فمسح رأسه مقدمه ومؤخره، وإن (٢) مسح رأسه بحذا أذنيه إلى رقبته أو مسح أذنيه ولم يمسح رأسه لم يجزهِ.

⁽١) ما أثبتناه بين المعكوفين من النسخة (د) وهو الصواب.

⁽٢) ني (ب): فإن.

وإن نسي مسح رأسه فأصابه المطر فأمر يده عليه فإنه يجزيه، والحائطة أن يمسح رأسه بماء غير ذلك، وإن استقبل المطر بيده ثم مسح بها رأسه فإنه يجزيه في القولين جيعاً.

[74] مسألة: مسح الأدنين والرقبة مع الرأس

قال القاسم على: ويحسح الأذنين باطنهما وظاهرهما مع الرأس.

وقال القاسم ﷺ في رواية داود عنه: والأذنان من الـرأس، ولا بـــــ للرجــل والمرأة أن يمسحا رؤوسهما، ويمسحا مع الرؤوس الأذنين.

قال القاسم على - أيضاً - فيما حدثنا علي، عن محمد، عن أحمد، عن عمدان عن الحد، عن عثمان، عن القومسي: وليست الأذنان من الرأس ولا من الوجه، والدليل على ذلك أنهم لا يوجبون غسلهما إيجابهم غسل الوجه، ولا يوجبون حلقهما في حج ولا عمرة كما يوجبون - يعني حلق الرأس -

قال معمد: ويمر بيديه على باطن أذنيه مع غسل وجهه، ويمسح ظاهر أذنيه وباطنهما مع مسح رأسه، ويدخل إصبعيه في حجري أذنيه، بلغنا ذلك عن النبي .

وروي عن النبي ، أنه توضأ فمسح رأسه وأذنيه مقدمهما ومؤخرهما، وأدخل إصبعيه في حجري أذنيه.

وروى بإسفاده عن النبي ، أنه توضأ فمست بينده مقندم رأسه حتى أتى على سالفته.

ثم قال محمد: سالفته قريب من أذنيه عا يلى رأسه.

[٧٠] مسألة: هل يجزي أن يمسح الرأس بإصبع

قال القاسم على: ويمسح رأسه ببطون يديه.

قال محمد: ويجزيه أن يمسح رأسه بإصبعه أو ببعض إصبعه.

[٧١] مسألة: هل مسح الرأس ثلاثًا سنة

قال القاسم ﷺ في رواية داود عنه، والعسن، ومعمد بن منصور: ويمسح المتوضى رأسه ثلاثاً، وواحدة تجزي.

وروى محمد بإسناده: عن النبي الله أنه توضأ ثلاثاً ثلاثاً، ومسح رأسه مرتين. وعن علي الله أنه توضأ ثلاثاً ثلاثاً، وأدخل يده في الماء فمسح رأسه،

[٧٧] مسألة: إذا نسي مسح رأسه نمسمه ببلل بعض جسده

قال محمد: ومن نسي مسح رأسه فلا أحب أن يمسح رأسه إلا بماء جديد.

قال محمد بن زكريا: قال معمد: ولا يمسح رأسه ببل لحيته وإن شك في مسح رأسه وهو يصلي فلينصرف فليمسح رأسه، وإن كان الوضوء قد جف وإن كثر هذا عليه في صلاته مضى فيها ولم يعبأ به.

[٧٣] مسألة: وجوب غسل الرجلين، وترك المسح على الفنين والقدمين والفمار والعمامة

قال محمد في (كتاب الغسل): ذكر احمد بن عيسى هيئ المسح فقال: والله ما أمسح ولا أراه.

وقال أحمد: حدثني حسين عن أبي خالد عن زيد أنه سئل عن المسح؟ فقال: كان علي _ صلى الله عليه _ لا يحسح، وكان عمر يحسح.

قال محمد: قال أحمد بن عيسى، والقاسم بن إبراهيم _ عليهما السلام _: ليس على متأول إعادة.

قال محمد: قلت لاحمد بن عيسى على: يفترق عندك من رأى المسح ولم عسح، ومن مسح؟ قال: نعم.

قال محمد: كأنه لا يُسوّي بين من صلى خلف من مسح وخلف من لم يمسح، وإن رأى المسح.

قال معمد: وسمعت قاسم بن إبراهيم ﷺ وقد سئل عن المسح على الخفين؟ فقال: من مضى من آل رسول الله كانوا لا يمسحون .

قال معمد: وسألت عبدالله بن موسى التلك عن المسح على الخفين فكرهم، وقال فيه قولاً غليظاً.

قال معمد: وسمعت أبا الطاهر (٢) يذكر أنه كان في سفر في برد شديد وهو

(١) رأى، ساقط من (ج).

⁽٢) قال الإمام الهادي هي (الأحكام) (١/ ٧٨): أجمع آل الرسول أنه لا مسح على شيء من ذلك، وأن من مسح على شيء من ذلك فلم يتوضا، وأنه لا صلاة إلا بوضوء. فأما ما يقول به الروافض من المسح على الرجلين فهذا باطل عال، فاسد من المقال، وإنما حرم المسح على الخف والقدم والنعل لقوله سبحانه: ﴿ إِنَّا اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ وَآمَتُ إِلَى المَلَوَة وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَلَا وَاللَّهُ وَاللْمُولُولُولُولُولُولُولُ وَاللْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا

⁽٣) أي: أحد بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، أبو الطاهر العلوي الهاشمي الكوفي، يروي عن أبيه عن جده عن ابن فديك، وإسماعيل بن أبي أويس، وأبي ضمرة، وعنه: محمد بن منصور المرادي، وفقيه أهمل الكوفة الحسن بن يحيى بن الحسين وغيرهم. وقد أشرنا في مقدمة التحقيق إلى اثنين من أهل البيت لهما نفس اسمه، وذكرنا كيفية التميز بينهما.

مريض، قال: فحدثتني نفسي بالمسح، فقلت هو إلا الموت، ثم خلعت خفي وغسلت، ذكر ذلك كله معمد في (كتاب الغسل).

وقال في (كتاب أحمد): سنل أحمد بن عيسى ﴿ عَنْ صَالَةَ الَّهِ ﴿ كَيْفُ كَيْفُ كَانْتُ قَبْلُ نَزُولُ (المَائِدة) أبوضوء؟ أو يمسح (١٠)؟

فقال: إن جبريل نزل فعلم النبي الله الوضوء بتمامه، فكان يتوضأ بالوضوء التام ويصلي لما أنزل الله عز وجل آية الوضوء في (سورة المائدة) بتوكيد الوضوء الأول، والقرآن نزل بالغسل.

وقال القاسم على المتوضئ غسل رجليه إلى الكعيين غسلاً منتياً سابغاً، يغسل باطنهما وظاهرهما، ويخلل بالماء بين أصابع رجليه، ويبدأ بيمناهما قبل يسراهما، فإذا فعل ذلك فقد أتم طهوره كله وأكمله، وتأويل الوضوء في (اللسان) إنما هو إنقاء ما يغسل، إلا أنه لو غسل ما أمر بغسله من ثوب نجس ببول أو مثله ثم لم ينق البول لما زال حكم النجاسة عنه، ولا جاز أن يدعى غاسلاً ولا مطهراً، والعرب تقول إذا أمرَت بالشيء مِن الأرض أو غيرها من ينقيه: نظف يا هذا ما تعمل وَوضة، فإذا أنقاه قيل قد وضاه.

قال: وأهل بيت النبي 🏶 لا يرون أن تمسح المرأة على خارها.

وقال القاسم _ أيضاً _ فيما حدثنا علي عن محمد، عن أحمد، عن عثمان، عن القومسي، عنه _ : أجمع آل رسول الله على ترك المسح على الخفين، قال

⁽۱) قال الإمام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧٧ برقم(٢٥) فيما يرويه عن أبيه عن جده عن علي عليهما السلام: ((أن رسول الله على صبح قبل نزول المائدة، فلما نزلت آية المائدة لم يمسح بعدها)). وقال أيضاً فيما يرويه عن أبيه عن جده الحسين بن علي عليهما السلام برقم (٢٩): ((إنا ولد فاطمة عليهما السلام لا تحسح على الحفين ولا عمامة ولا تحمه ولا خار ولا جهاز)).

القومسي: فقلت له: أنتهي عن المسح على الخفين؟ قال: نعم أشد ما.

وقال العسن بن يعيى: أجم آل الرسول الله على فسل القدمين وعلى النهي عن المسح على الخفين وعلى النهي عن المسح على الخفين والحمار والعمامة والكمه، وإن ذلك كله لا يجزي المتطهر عندهم من الرجال والنساء (١).

قال العسن بن يعيى ﷺ: لا تمسح على خف، ولا على عمامة، ولا على رجليك في سفر ولا حضر.

وقال معمد: المسح على النعلين والقدمين والعمامة والخمار لا يجزي، وفسل الرجلين بالماء عندنا فريضة، سمعنا عن علي هي وابن مسعود ، وفيرهما من الصحابة والتابعين، أنهم قرءوا: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ..﴾[المالاة:٦] نصباً، وقالوا: عاد الأمر إلى الغسل.

وروينا صن الحسن بن علي الله قرأ على أبي عبد الرحن السلمي ("): ﴿وَٱمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَتَبَيْنِ﴾ [الماللة: ٦] نصباً، فقال

⁽١) انظر (المجموع الفقهي والحديثي) للإمام زيـد ﷺ: ٧٧ بـرقم (٢٥)، و(الأحكـام) للإمـام الهادي إلى الحق ﷺ: ١/ ٧٨.

⁽۲) عبد الله بن مسعود بن خافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، ولد سنة (۲۸ ق هـ) من كبار الصحابة، ومن أوافل المحدّثين، والمفسّرين في الإسلام، ومن السابقين، وأول من جهر بقراءة القرآن بـ(مكة)، وهو من أهل (مكة)، وكان خادم رسول الله على هاجر إلى (الحبشة)، ثم إلى (المدينة) وشهد المشاهد، وأرسله عمر ليشرف على بيت المال، ويُعلّم الناس في (الكوفة)، ثم قدم في عهد عثمان إلى (المدينة) فتوفي بها سنة (۲۲هـ) عن نحو ستين عاماً.

⁽٣) حبد الله بن حبيب بن ربيعة (بالتصغير)، أبو عبد الرحن السلمي، الكوفي. القارئ، الضرير. ولد سنة (١٦ ق هـ) وشهد مع أمير المؤمنين (صغين)، ويقال: إنه تغير في موالاته لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب على الروى عن حليفة بن اليمان، وأمير المؤمنين، وعمر، وحشمان، وطائفة. وحنه: إبراهيم النخعي، وسعيد بن جبير، وعلقمة بن مرثد، وطائفة. قيل: توفي زمن بشر بن مروان، وكانت ولايته على (الكوفة) سنة (٧٤هـ)، وقيل: مات سنة (٧٤هـ)، وقيل: سنة (٩٠ هـ) عن تسعين سنة.

أبو عبدالرحمن للحسن: (وأرجلكم) خفضاً، فقال له علي هِنَاهُ أَ أَصاب الحسن وأخطأت، قال الله _ لا شريك له _ : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ فَاعْسِلُوا وُرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنَ ﴾ [الماللة: وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنَ ﴾ [الماللة: 2] هذا من المقدم والمؤخر من القرآن.

قال معمد: وإذا غسل رجليه خلل أصابع رجليه، ويبلغ بالماء إلى العرقوبين. بلغنا أن النبي ش أمر بتخليل الأصابع، وأنه قال: ((ويل للعراقيب من النار))

وإن توضأ على شاطئ نهر أو رأس بئر فخضخض رجليه بالماء فليخلل أصابعه، ويمسح رجليه ظاهرهما وباطنهما ثلاثاً، كما روي عن النبي أفي تخليل الأصابع.

وإن هو غمس رجليه في الماء ولم يخلل بين أصابعه، ولم يمسح قدميـه إلا أن الماء قد أصاب ما يجب عليه غسله وأنقاه، فقـد روي عـن علـي ـ صـلى الله عليه ـ في الجنب قال: ((رمسه (۲) في الماء يجزيه (١)).

⁽١) في الأصل (د): صلى الله عليه.

⁽٢) مُسلم: ٣/ ١٢٥، سنن ابن ماجه: ١/ ٢٠١، ٢٠١، صحيح ابن حبان: ٣/ ١٤١، مسئد أحمد: ٣/ ٢٠٠، سنن ابن ماجه: ١٤١، ٢٠٥، ١١٠، المعجم الصيغير: ١/ ٣٣٠، سنن البيهقي: ١/ ١٢٠، المعجم الأوسط: ٣/ ٢٤٧، والإمام الهادي ﴿ الله على الأحكام ١/ ٥٥.

⁽٣) جاء لفظ (رمس) في حديث ابن عباس ((أنه رامس عمر بالجحفة وهما محرمان أي أدخلا رؤوسهما في الماء حتى يُغطَيهما، وهو كالغمس بالغين. وقيل: هو بالراء أن لا يطيل اللبث في الماء، وبالغين أن يطيله. ومنه الحديث: ((العسائم يرتمس ولا يغتمس)). ومنه حديث الشعبي: ((إذا ارتمس الجنب في الماء أجزأه ذلك))، وفي حديث ابن مفضل: ((ارمسوا قبري رمساً)) أي سُوّه بالأرض ولا تجعلوه مسنماً مُرتفعاً. وأصل الرمس: الستر والتغطية، ويقال لما يحتى على القبر التراب رمس، وللقبر نفسه رمس، وفيه ذكر (رامس) هو بكسر الميم: موضع في ديار محارب كتب به رسول الله كله نفي لمنظيم بن الحارث المحارب. النهاية (٢/ ٢٣).

⁽٤) نِي (ج): غَيْزيه.

وروي من الحسن البصري، قال: ((الغسل الدلك)).

ومن أبي جعفر على قال: ((إذا خمس يده في الماء أو رجله أجزأه)).

وقال معمد _ فيما أخبرنا محمد، عن ابن صامر (١) عنه _ : وإن خضخض رجليه في الماء أجزأه، وأحب إلي أن يمسحهما، وإذا مسح قدميه وصلى بقوم فإنه يعيد ويعيدون.

وروى محمد بإسناده: عن عبد خير (٢)، عن علي _ صلى الله عليه _: ((أنه أتي بوضوء فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً، وغسل رجليه ثلاثاً)، ثم قال: ((هـذا وضوء نبيكم الله فاعلموا)).

وحن علي _ صلى الله عليه _: أنه توضأ ومسح على نعليه، فلما فرغ قال: (هذا وضوء من لم يحدث)

وعن النبي الله قال: «تأتي أميي يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء» .

وعن على _ صلى الله عليه _ رأى رسول الله الله الله عليه علي، فقال: (ريا صاحب الصلاة إني أرى جانباً من عقبك جافاً، فإن كنت أمسسته الماء

⁽١) في (ب، ج، س): أبي عامر. وما أثبتناه من (د).

 ⁽٢) عبد خير، أبو صمارة، الكوفي، الهمداني، أدرك زمان النبي ﴿ وروى عن أمير المؤمنين، وكان من كبار أصحابه، وعنه: أبو إسحاق، والسدي، وعطاء وغيرهم، وثقه ابن معين، والعجلي. وقال في (الجامع): ثقة مأمون، احتج به اثمتنا الأربعة، وعداده في ثقات محدثي الشيعة.

⁽٣) أخرجه الإمام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧١ يرقم(٧٤).

⁽٤) مسلم: ١٢٨/٣، سنن البيهتي: ١٨٨١، وبلفظ: ((إن أميي يدهون يوم القيامة ضرا محجلين من آثار الوضوء)) أخرجه البخاري في صحيحه: ١٣٦١، وأخرجه الإصام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص ٧٠-٧١ برقم (٢١).

فامضه، وإن كنت لم تمسسه فاخرج من الصلاة)) قال: يا رسول الله وأستقبل الطهور؟ قال: «لا. بل اغسل ما بقي)).

[٧٤] مسألة: في وجوب تخليل الأصابح

قال القاسم _ وهو قول الحسن، ومعمد: وعلى المترضيع أن يخلل بالماء بين أصابع رجليه.

[٧٥] مسألة: فيما يحول بين الجلد وبين الماء من قير، أو صبخ، أو وسخ

وقال معمد: كلما حال بين الجلد وبين الماء من وسخ أو غيره، فينبغي أن يتنظف حتى يصل الماء إلى الجلد، وإن كان به علة من شقاق أو غيره، وكان يرجو أن يذهب بالماء المسخن فليغسله به، وأما الحناء والمداد والصبغ ونحوها، فإنه لا يضر أثره في اليد، ولا يحول بين الجلد وبين الماء.

وإذا اختضبت المرأة وهي على طهر فلا بأس أن تصلي والحناء على يـدها أو رجلها، وإن أحدثت نزعته وتوضأت للصلاة.

والحائض لا بأس أن تختضب، فإذا طهرت من دمها نزعته وتطهرت، ولا بأس أن تعيد ذلك الحناء على يدها ورجلها وتصلي وهو على يـدها، حـدثنا بذلك عثمان، عن جرير، عن مغيرة (٢)، عـن إبـراهيم ومـن توضـاً وفي يـده

⁽١) الصبغ: هو ما تصبغ به الثياب والخل والزيت ونحوهما من الأدام لأن الحبز ينغمس به.

⁽٢) مغيرة بن مقسم الضي، أبو هشام الكوفي الأعمى الفقيه، عن إبرأهيم، والشُعبي، وزيد بن علي، ونيد بن علي، وسلمة بن كهيل، وقدم مولى ابن عباس، وحماد، وعنه: شعبة، وهشيم، وابن فضيل، وجرير بن عبد الحميد، والثوري وغيرهم. وثقه عبد الملك بن أبي سليمان، والعجلي، ويجي في رواية ابن أبي مريم.

قال في سلسلة إسناد (شرح التجريد): حدثنا الحافظ الثقة مغيرة بن مقسم، عن زيد بن على، =

أو رجله أو بعض مواضع الوضوء قير (١) وغيره عما يحجر الماء أن يصل إلى الجلد فإن كان وضوءه لم يجف غسل ذلك الموضع وأعاد الصلاة، وإن كان قد جف فيستحب له إعادة الوضوء والصلاة، وإن كان ذلك في خسل الجنابة فسل ذلك الموضع وأعاد الصلاة.

[٧٦] مسألة: حد الكعبين

قال محمد: سألت أحمد بن عيسى هيئ عن حد الوضوء الذي قال الله _ عز وجل _ : ﴿ .. إِلَى ٱلْكُفَيْنِ ﴾ [المعدة: ٢]؟ فقلت: الكعب وسط القدم، أو الناتئ في مؤخر القدم أحوط _ يعني أنه يبلغ بالوضوء إلى مؤخر القدم وأحوط _ يعني أنه يبلغ بالوضوء إلى مؤخر القدم والعرقوب _.

قال معمد: يبلغ بالماء إلى العرقويين، بلغنا صن النبي أنه قال: ((ويل العراقيب من النار)) .

وروى في رائقضاء) بإسناده: عن النبي الله أنه قضى في سيل مهزور (" أن الأهل النخل إلى الكمبين، والأهل الزرع إلى الشراكين.

وعده في كتاب المقالات: من الزيدية. وقد خلط العجلي حيث قال: كان مجمل على على على وطلط الجنداري حيث قال: كلبه الباقر وإنما هو ابن سعد. توفي سنة ثلاث وثلاثين ومائة، احتج به الجماعة.

⁽١) القِيْر: سائل أسود لزج يستخرج من الزفت بالغليان وتطلى به السفن والحبال وغيرها.

⁽٢) تقدم تخريجه.

 ⁽٣) في (ج): مهروز، وفي المصغوف عليها: مهرور، والصحيح ما أثبتناه من (ب) كما هو في (الروضة الندية) ٢/ ١٣٣، و(نيل الأوطار) أ / ٢٨، و(السيل الجرار) ٣/ ٢٥٧، و(تفسير القرطبي) ٥/ ٢٥٥، و(المستدرك) ٢/ ٢١، و(كنز العمال) ٣/ ١٤٨١، ١٤٨٢. وهو اسم واد لبني قريظة بالحجاز، وقد تصحف في بعض الكتب إلى مهروز ومهرور.

[٧٧] مسألة: الوضوء ثلاثا ثلاثا سنة

قال العسن، ومعمد: ومن مرة يجزي إذا كانت سابغه، وحمت كل ما يجب أن يصيبه الماء حتى يقطر، والوضوء ثلاثاً ثلاثاً أفضل.

قال القاسم على إذا أتى المتطهر على كل عضو من أعضاء الوضوء فغسله فقد صار في الطهارة إلى ما أمره الله، والله _ عز وجل _ لم يذكر العدد، وإنما ذكر الغسل فجعله للطهارة، وإنما الثلاث سنة عن النبي ، فإذا غسل أقل أو أكثر فقد أدى ما يجب لله عليه، وصار إلى ما أمر الله به.

وروى معمد: عن جابر (٢٠ عن النبي ﷺ: ﴿أَنَّهُ تُوضًا مَرَةً مَرَةً، ومُرتينَ مُرتينَ، وثَلَاثًا ثَلَاثًا﴾.

وحن الحسن البصري عن النبي في: أنه توضأ مرةً مرةً، فقال: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به»، ثم توضأ مرتين، ثم قال: «هذا وضوء من ضاعف الله أجره مرتين»، ثم توضأ ثلاثاً، فقال: «هذا وضوئي ووضوء المرسلين قبلي».

⁽١) قال الإمام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧١ عندما سئل عن الوضوء ((فقال: جائز والثلاث أفضل)).

⁽٢) جابر بن عبد الله الأنصاري، الخزرجي، فزا مع النبي الأعظم في بضع عشرة ضزوة، شهد (صفين) مع أمير المؤمنين علي هيك توفي بـ(المدينة) سنة ثلاث وسبمين، وهـو ابـن أربعة وتسمين، وهو آخر الصحابة موتاً بها. خرّج له أثمتنا الحمسة، وجاعة العامة. وروى عنه الباقر، وأخره الإمام زيد بن علي هيك، والحسن البصري، وسعيد بن جبير، وغيرهم.

[٧٨] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟

قال معمد: قال احمد بن عيسى هيئ جائز لمن توضأ للصلاة أن يصلي بذلك الوضوء صلوات كثيرة، وإن تشاغل فيما بين ذلك بأمر الدنيا ولم يمر بدلك بأساً، وكان يصلي الصلاتين بوضوء واحد، ويتحدث فيما بين ذلك، ويتكلم بحاجته، ويأمر بما يريد ويدعو بالمشط عند كل وضوء يسرح به لحيته.

قال معمد: ورأيت أحمد بن عيسى على صلى بعد الظهر ثماني ركعات، ثم جلس ما شاء الله يسبح ويذكر الله ويدعو ثم انصرف عن القبلة، فلم ينزل يتحدث ويذكر شيئاً من العلم وغير ذلك حتى قيل دخل وقت العصر.

قال معمد: أخبرني جعفر عن القاسم، قال: يستحب تجديد الوضوء لكل صلاة.

وقال جعفر: وسألته عن الرجل يصلي الصلوات بالوضوء الواحد؟

قال: قد أمر الله بالوضوء عند القيام إلى الصلاة، وهو الحكم عندنا، وقد رويت أحاديث بأنها تُصلَّى بوضوء واحد.

وقد روي عن النبي أنه كان يتوضأ لكل صلاة إلا يوم فتح مكة () فإنه صلى السلوات بوضوء واحد، وقد ذكر _ أيضاً _ عن علي _ صلى الله عليه _ «أنه كان يتوضأ لكل صلاة».

قال محمد: وسمعة القاسم على أو ثبت لي عنه أنه قال: يتوضأ من لحمم الجزور، وما مست النار (٢)، ليس لنجاسته، ولكن لتشاخل الآكل به عن طهارته.

⁽١) فتح مكة: في شهر رمضان سنة (٨) للهجرة يناير ٦٣٠م.

⁽٢) يعني من أكل لحم الجزور وأكل ما مست النار.

وروى داود عن القاسم على قال: ليس على من ذبح أن يتوضأ، وإن توضأ فحسن.

وقال القاسم على - أيضاً - فيما حدثنا علي، عن ابن هارون، عن ابن سهل، عن عثمان بن محمد، عن القومسي، قال: جائز أن يصلي الصلوات الخمس بوضوء واحد إذا لم يخرج من مصلاه، وإذا خرج من مصلاه وجلس وقام وأقبل وأدبر فإن عليه الوضوء، قال الله عز وجل: ﴿يَتَأَيُّ الَّذِينَ ءَامَتُواْ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَوٰةِ فَاعْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ ... ﴾ [المائدة: ٦] قلت ثلقاسم: أتوجبه؟ فقال: يعني (١) نعم.

وقال العسن، ومعمد: لا بأس أن يُصلي الصلوات بوضوء واحد، ما لم يحدث.

قال العسن على: وأما قولهم لا يجوز أن تُصلَّى الصلوات بوضوء واحد، ومن تكلم بشيء من أمر الدنيا فقد انتقض وضوءه، ويعيد لـذلك الوضوء، فإنا نروي عن النبي في الخبر المشهور: أنه صلى يـوم فـتح مكة خس صلوات بوضوء واحد، وأنه صلى يوم عرفة صلاتين بوضوء واحد، وصلى ليلة المزدلفة صلاتين بوضوء واحد فقد كذب (1) من ادعى دعـوى لم يـأت (1) عن رسول الله عليها ببرهان.

وقد أجمع المسلمون على: أن من توضأ فهو على وضوءه حتى يكون على

⁽١) أي أنه أشار بما يفيد (نعم).

⁽٢) في هامش (ب): كذب هنا يمعني وهم، وهي لغة عربية. تمت.

⁽٢) ني (ج): تأت.

يقين من الحدث، وهم على ما أجموا عليه من الطهور حتى يجمعوا على خلانه.

وقال معمد: وإذا ذبح أو نحر وهو على وضوء فهو على وضوءه يصلي ولا يمس ماءً، إلا أن يصيبه دم أو يمس ميتةً فيغسل يده (۱).

[٧٩] مسألة: هل يستهب التوضي قبل دخول الوقت؟

قال معمد: رأيت أحمد بن عيسى يتوضأ للصلاة قبل دخول وقتها، وحضرته توضأ للظهر قبل زوال الشمس، ثم جلس يتحدث حتى قيل له: قد زالت، فتوجه إلى القبلة قاعداً فصلى.

قال معمد: ورأيت عبدالله بن موسى يتوضأ لصلاة المغرب قبل غروب الشمس، ويتوضأ للظهر قبل الزوال، وكان إذا توضأ للصلاة لا يكاد يتكلم حتى يصلى.

قال معمد: ما وقُر الصلاة من دخل وقتها وهو على غير وضوء.

[٨٠] مسألة: ترتيب الوضوء

قال القاسم، والحسن، ومحمد: ويبدأ باليمني قبل اليسرى في وضوءه.

قال العسن، ومعمد: وإن بدأ باليسرى قبل اليمنى فأحب إلينا أن يبدأ عيامنه.

⁽١) أي لا يجب عليه إلا تطهير ما تنجس منه.

قال محمد: كما ذكر عن النبي الله أنه كان يبدأ بميامنه حتى في تلبسه وتنعله. قال العسن: وإن بدأ باليدين قبل الوجه فليعد حتى يبدأ بما بدأ الله به.

وقال معمد: إن بدأ بذراعيه قبل وجهه فقد ذكر عن علي على الله أن يتوضأ كما أمر الله ـ عز وجل ـ.

وأما الغُسل فلا يضرك ما قدمت منه وما أخرت وبـأي شيء منه بـدأت، إلا أنه ينبغى أن يفعل كما فعل رسول الله .

بلغنا عن النبي الله اغتسل ثم خرج إلى الصلاة فرأى لمعه من كتفه لم يصبها الماء فبلها بحمته، ثم مضى.

[٨١] مسألة: الموالاة في الوضوء

قال معمد: لا أحب التفريق في الوضوء، ومن توضأ بعض وضوءه ثم اشتغل بشيء من أمر الوضوء بسقاية ماء أو غير ذلك بنى على وضوءه، وإن اشتغل بغير ذلك حتى جف وضوءه استقبل الوضوء.

وإن توضأ فنسي (٢) مسح رأسه أو غسل وجهه أو ذراعيه ثم ذكر قبل أن يجف وضوءه أتم غسل ما بقي عليه.

وإن توضاً ونسي مسح رأسه أو بعض " ذراعيه أو بعض رجله من فرض الوضوء حتى صلى وجف الوضوء، فإنه يعيد الوضوء والصلاة،

⁽١) في (د): صلى الله عليه.

⁽٢) في (ب): ونسي.

⁽٣) في (ب): ويعض.

وقد رخص في غسل ذلـك الموضع الـذي تـرك، ويعيـد (١) الصـلاة، ولكـن استقبال الوضوء أحب إلي.

وروي هن أبي الجارود، هن أبي جعفر _ فيمن نسي مسح رأسه حتى صلى _ قال: يعيد الوضوء والصلاة.

قال: ومن توضأ وصلى صلاة أو أكثر من ذلك وفي بعض مواضع الوضوء يده أو رجله قير أو غيره عما يججر الماء أن يصل إلى جسده، فإن كان وضوءه لم كان وضوءه لم يجف فسل ذلك الموضع وأعاد الصلاة، وإن كان وضوءه قد جف فيستحب له استقبال الوضوء والصلاة.

وإن توضأ ونسي شيئاً من [سنن الوضوء] والمضمضة والاستنشاق والاستنجاء من خائط أو بول حتى جف وضوءه أتم ما نسي، ولا يستقبل الوضوء، ولا بأس بتفريق الغسل إذا غسل الجنب رأسه ثم جف أجزأه ألا يعيد غسل رأسه. ذكر عن النبي الله محود ذلك.

وكذلك أي موضع من جسده نسي غسله حتى صلى كما ينبغي أن يصل إليه الماء نحو أذنه وسرته فليمر عليه الماء ويعيد الصلاة، ولا يستقبل الطهور، وإن كان قد جف؛ لأن الله عضز وجل يقول: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنبًا فَاطَهُرُوا﴾ [المادة: ٦] فلم يحد في الغسل كما حد في الوضوء من غسل الوجه واليدين ومسح الرأس وغسل الرجلين مولفاً شيئاً بعد شيء.

⁽١) لعله: وإعادة الصلاة أو ولا يعيد.

⁽٢) وقد تقدم معناه.

⁽٣) ما بين المكونين ساقطة في (ج) وثابتة في (ب، س).

وبلغنا عن النبي الله: أنه اغتسل ثم خرج إلى الصلاة، فرأى لمعة في كتفه لم يصبها الماء فبلها بحمته ومضى.

قال معمد: قال أبو حنيفة، وأصحابه: إذا توضأ الرجل واغتسل فترك بعض مواضع وضوئه أن يغسله ناسياً أو ذاكراً لشغل بأمر في الوضوء (١١ حتى جف ما بدأ به من ذلك أنه يبني في هذه الوجوه كلها.

وقال ابن أبي ليلى: يستقبل في ذلك كله.

وقال الحسن بن صالح (٢): يستقبل، إلا أن يكون شغل بأمر وضوءه.

[٨٢] مسألة: تقدير الماء الذي يتوضأ به ويغتسل، والفرق بين الغسل والمسح

قال القاسم هِيَا : ليس في مقدار الماء الله يُتُوضاً به ويغتسل به شيء معلوم، وإنما هو على قدر ما يعلم أنه قد استنقى.

وقد ذكر عن النبي الله أنه كان يتوضأ بالمد، ويغتسل بالصاع، فإذا أتى المتطهر على كل عضو من أعضاء الوضوء فغسله فقد صار في الطهارة على ما أمره الله به، وتأويل الوضوء في اللسان إنما هو إنقاء ما يغسل.

⁽١) في (ج): الوضوء أو غيره.

⁽٢) الحسن بن صالح بن حي الهمداني، أبو عبد الله الكوفي البكيلي، عن الصادق، وعمد بن عبد الرحن بن أبي ليلى، وابن نجيح، وأبي إسحاق السبيعي، وابن إسحاق وخلق، وعنه: الحسين بن زيد بن علي، ويجيى بن آدم، ونصر بن مزاحم، وابن المبارك، ووكيع وخلق، عداده في ثقات عدثي الزيدية، كان إماماً جليلاً عابداً زاهداً مبايناً للظلمة، وتوفي سنة تسع وستين ومائة، وثقه أحمد، وابن حبان، وابن معين، والنسائي، وأثنى عليه غيرهم، احتج به الجماعة.

ألا ترى لو فسل ما أمر بغسله من ثوب نجس ببول أو مثله ثم لم ينتق البول لما زال حكم النجاسة عنه، ولا جاز أن يُدعى فاسلاً ولا مطهراً، والعرب تقول _ إذا أمرت بالشيء من الأرض أو غيرها من ينقيه _: نظف يا هذا ما تعمل ووضه، فإذا أنقاه قيل: قد وضاه.

وقال القاسم على _ فيما أخبرنا علي، عن محمد، عن أحمد، عن عثمان، عن الماء القومسي، عنه _: وإذا فسل الأعضاء التي أمر الله بغسلها بقليل من الماء أو كثير اكتفى به من تطهيره.

وقال العسن: ويجزى من الماء للوضوء للصلاة مثل الدهن تمر على الجسد إذا قطر.

وقال العسن على _ فيما روى ابن صباح عنه، وهو قول معمد _ : وإذا توضأ مرة مرة فعم بوضوئه كلما يجب عليه أن يصيبه الماء حتى يقطر فجائز.

وقال معمد: ويجزي من الماء للوضوء رطلان بغير استنجاء، ذكر عن النبي انه أتى بماء نحو رطلين فتوضأ منه.

وذكر هنه 🏟 ((أنه كان يتوضأ بالمد))، ولم يذكر فيه استنجاء.

وكذلك هو عندى ليس الاستنجاء منه.

وذكر عنه على: أنه اغتسل بقدر صاع من ماء، يقال: إن الصاع ثمانية أرطال برطلنا هذا، والمد رطلان.

وروي من علي على الغسل _ ((للرجل صاع من الماء، وللمرأة صاع ونصف)(١).

⁽١) الجموع الفقهي والحديثي: ٦٩، رقم (١٤).

وإن كان في سفر ومعه رطل من ماء فأجزأه أن يتوضأ به مرة مرة بعد أن يعم ما يجب عليه من فرض الوضوء حتى يقطر أجزأه، وينبغي إذا غسل وجهه وذراعيه أن يعم حتى يقطر، ولا ينبغي أن يكون مسحاً؛ لأن الله سبحانه قال: ﴿فَاغْسِلُوا..﴾ [الماللة: ٦] والغسل: هو أن يعم حتى يقطر.

[٨٣] مسألة: كراهية السرف في الوضوء

قال معمد: يكره السرف في الوضوء، وليس السرف شيئاً يوقف على حده، ولكن هو ما ينسب فيه صاحبه إلى الإكثار، فأما إذا زاد قليلاً أو أنقص قليلاً إذا أسبغ الوضوء فليس يخلوا الناس من هذا.

وروي من أبي جعفر ﷺ أنه سئل عن الوضوء؟

فقال: أسبغ. ولم يحده لنا، ومن توضأ فبلغ بالماء إلى إبطيه أو ركبتيه فـإن الأخد بما قال الله ـ عز وجل ـ إلى المرفقين والكعبين أولى أن يفعل.

وروى معمد بإسناده عن أبي الجارود قال: قلت لأبي جعفر هيئ إن المغيرة يتوضأ بجر (٢) أو قريب منه، فقال: ذاك عذاب عدّبه الله به. فقال: وسألته عن الوضوء فقال: أسبغ، ولم يحده لنا.

وحن إبراهيم قال: كانوا يقولون كثرة الوضوء من الشيطان.

⁽١) أي: فكفاه.

⁽٢) الجر: هو إناء من الفخار، والمسمى في حرفشا: الجرة. وفي (الصحاح): الجرة من الخزف، والجمع: جُرٌ وجرار.

[٨٤] مسألة: نضح الغابة وموضع السجود

قال معمد: بلغنا من النبي الله : أنه ينضح غابته بالماء بعد الطهور، وهـ و باطن لحيته، وقال: «أمرني به جبريل صلى الله عليه».

وبلغنا عن علي _ صلى الله عليه _ أنه كان يفضل مواضع السجود بكف من ماء بعد الطهور.

[٨٥] مسألة: الوضوء في المسجد

قال معمد: لا بأس بالوضوء للصلاة في المسجد الحرام وغيره من المساجد، ما لم يكن موضعاً يسجد عليه أو يخاف أن يؤذيه جاهل.

[٨٦] مسألة (١): في وضوء الثقطع

قال القاسم على الله المرفقين ما يبلغ من ليس بأقطع.

قال معمد: إذا قُطعت يده من الرسغ فسل ما بقي منها إلى المرفق، وإن قطعت من المرفق فيستحب له فسل طرف العضد، وليس ذلك بواجب، وكذلك الرَّجلُ إذا قُطع بعضها فسل ما بقي إلى الكعب والعرقوب، وإن قطعت من الكعب فسل العرقوب، وإن قطعت من العرقوب فيستحب له فسل موضع السبغ (٢) يمنزلة اليد إذا قطعت من المرفق، وكذلك إذا (٢) قطعت

⁽١) في (ج): مسائل.

⁽٢) في (ج): موضع القطع.

⁽٣) ني (ج): إن.

من الركبة استحب له غسل طرف الركبة، فإذا كان الأقطع في سفر وليس معه من يعينه على طهوره فإن كان معه ماء في إناء يمكنه أن يميله بيده العليلة ويتوضأ بالصحيحة فعل، وإن كان الماء فيما لا يمكنه أن يميله فليفعل من ذلك ما أمكنه وتيسر عليه، وإن لم يمكن الأقطع أن يستنجي لعلة به تمنعه فليستجمر بالحجارة ويتوضأ بالماء _ يعني الباقي _ فرائضه وهي مؤد (١) إن شاء الله تعالى.

وإن كان أقطع البدين جميعاً فإن أمكنه أن يفسل وجهه وما يجب عليه غسلُه من سائر جسده فينبغي له أن يفعل ذلك، وذلك أن يجد غديراً من الماء ونحو ذلك، وإن وجد من يوضيه وضاء، فإن لم يجد من يوضيه فإن أمكنه أن يتيمم بما بقي من يديه بمم وجهه ويديه تيمم الصلاة، ويسمي على التيمم كما يسمي على الطهور، فإذا وجد الماء وأمكنه الطهور فينبغي له أن يتطهر ويعيد ما صلى بغير طهور، وإن كانتا يداه قطعتا من العضدين أو نحو ذلك فلم يكنه التيمم جنباً كان أو غير جنب فلا شيء عليه حتى يجد من ييمهه أو يوضيه، ثم يقضي ما فاته من الصلوات هذا قوله في (الطهارة).

وقال في (المجموع): ولا بأس أن يضطجع على الأرض ويحر وجهه على الأرض إمراراً رقيقاً ينوي به التيمم، ويستحب له أن يستقبل بوجهه القبلة وإن لم يستقبل بوجهه القبلة أجزأه، ويستحب له أن يمر أطراف (٢) عضده على الأرض إن أمكنه، ينوي به التيمم - أيضاً - ولا يلزمه ذلك في العضد، وإن لم

⁽١) ني (ج): يود.

⁽٢) في (الأصل، د، ج): طرف. وما أثبتناه من بقية النسخ.

يمكنه التيمم لعلة بوجهه أو جراحة أو مانع يمنعه من ذلك فليصل بغير تيمم ولا يدع الصلاة، فإذا وجد الماء توضأ وأعادها.

[٨٧] مسألة: مُن أولى الناس بأن يوضئ العليل وينجيه؟

قال معمد: إذا مرض الرجل فبلغ به المرض إلى حال مجتاج فيها إلى من يوضيه للصلاة فتنجيه امرأته إن كان لـه امرأة، وإلا فذات محرم (۱) من لا مجل لـه إنكاحها (۲) أماً كانت أو بنتاً وإن سفلت، وأختاً أو بنت أخت أو عمة أو خالة أو جدة أو أي هؤلاء كانت فأحب إلى أن تُنجيه وعلى يدها خرقة لا تباشر العورة بيدها، ولتغض بصرها عن عورته، فإن جهلت أو لم يمكنها خرقة فانجته بيدها لم يضيق عليها.

وكذلك المرأة إذا كانت بهذه المنزلة من العلة فيوضيها ذوو محارمها من الرجال إن لم يكن غيرهم من النساء، وإن كانت ذات عرم من الرضاعة من أي هؤلاء اللاتي ذكرنا أو من غيرهن، فأحب إلينا أن تنجيه بخرقه أو بقطن أو ما أشبه ذلك حتى ينظف مأثمه، ثم ينجيه (١) بعد ذلك بثلاثة أحجار مسحاً رقيقاً خلفاً من الماء لموضع السنة، وإن اتفق رجل ذا محرم كان أو غيره فلا بأس أن ينجيه وعلى يده خرقة ويتحرز من النظر إلى عورته.

⁽١) لعل ذلك إذا لم يوجد رجال.

⁽٢) في (ج): نكاحها.

⁽٣) في (د): تنجيه.

[٨٨] مسألة: الدعاء عند الفراغ من الوضوء

قال العسن على الله الله إذا فرغت من الوضوء قلت: ((أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلني من المتطهرين))(١)

وقال (٢) معمد: يستحب إذا فرغ من الطهبور أن يقبول: «أشبهد أن لا إلىه إلا الله وحده لا شريك له، اللهم اجعلني من التبوابين واجعلني من المتطهرين) (٢).

وروى بإسناده: عن النبي 🏶 نحو ذلك.

وعن علي _ صلى الله عليه _ قال: ((ما من مسلم يتوضأ ثم يقول عند وضوئه: سبحانك اللهم وبحمدك، وأشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين، واغفر لي إنك على كل شيء قدير، إلا كتبت في رق، ثم ختم عليها، ثم وضعت تحت العرش حتى تدفع إليه بخاتمها يوم القيامة))

⁽١) مصنف ابن أبي شبية: ٧/ ١٤٠، عن على ١٤٨/٧، عن حليفة.

⁽٢) هكذا في (ج). وفي بقية النسخ: فقال.

⁽٣) وروى الترمذي في سننه: ١/٧٧: ((من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين، فتحت له ثمانية أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء)).

⁽٤) في (ج): كتب.

 ⁽٥) الجموع الفقهي والحديثي: ٧١، رقم (٣٣)، وأخرجه بلفظ مقارب عبدالرزاق في مصنفه:
 ١٨٦/١، عن أبي سعيد الخدري.

وهن محمد بن الحنفية (الله عنه على والدي على _ رضى الله عنه _ فإذا عن يمينه إناء من ماء فسمى، ثم سكب على يمينه فغسلها، ثم استنجى فقال: «اللهم حصن فرجي، واستر صورتي، ولا تشمت بي الأصداء» ثم تمضمض واستنشق فقال: «اللهم لقني حجتي ولا تحرمني رائحة الجنة» ثم فسل وجهه فقال: «اللهم بيض وجهي يوم تسود الوجوه ولا تسود وجهي يوم تبيض الوجوه» ثم سكب الماء على يمينه (اللهم اعطني كتابي بيميني والخلد بشمالي» ثم سكب على يساره، فقال: «اللهم لا تعطني كتابي بشمالي، ولا تجعلها مغلولة إلى عنتي» ثم مسح على رأسه (اللهم لا تعطني كتابي فشني برحمتك فإنا نخشى عذابك [من النار] (اللهم لا تجمع بين نواصينا وأقدامنا» ثم مسح عنقه فقال: «اللهم نجنا من مقطعات النيران وأغلالها» ثم فسل قدميه فقال: «اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الأقدام» ثم استوى قائماً فقال: «اللهم كما طهرتنا بالماء فطهرنا من اللذوب» ثم قال بيديه هكذا يقطر الماء من أنامله، ثم قال: «يا بني افعل كفعالي هذا، فإنه ما

⁽۱) أبو القاسم، محمد بن علي بن أبي طالب على الماشمي، المدني، المعروف بابن الحنفية، ولد بالمدينة سنة (۲۱هـ). أحد أبطال الإسلام وأفلاذ العلم والزهد والعبادة، أخو الحسن والحسين عليهما السلام من أبيهما، أمه: خولة بنت جعفر الحنفية نسب إليها تمييزاً عنهما. ربّاه أمير المؤمنين عليهما السلام عن أولاده بعد الحسن، والحسين عليهما السلام عوقال لحما: (أوصيكما به فإنه شقيقكما وابن أبيكما وقد علمتما منزلته من أبيكما وأنه كان يجبه فأحباه)، وقال لحمد موصياً له: (أوصيك بتعظيم حقهما وتزيين أمرهما ولا تقطعن أمراً دونهما)، أخباره كثيرة. خرّج له أثمتنا الحسة والجماعة، وكانت وفاته عرضي الله تصالى عنه بالمدينة سنة (۸۱).

⁽٢) في (ج): ثم سكب على هينه.

⁽٣) في (ب، ج): ثم مسع برأسه.

⁽٤) ما بين المعكوفين ساقط من (ج).

من قطرة تقطر من أناملك إلا خلق الله منها ملكاً يستغفر لك إلى يوم القيامة، ويكون ثواب تسبيح ذلك الملك لك يوم القيامة، يا بني إنه من فعل كفعالي هذا تساقط عنه الدنوب كما تساقط الورق عن الشجرة في يوم الريح العاصف».

بابما ينقض الطهارة ويوجب الوضوء

[٨٩] مسألة: فيما يفرج من السبيلين

قال القاسم، ومعمد، والعسن، فيما حدثنا حسين بن القطان، عن زيد، عن أحد، عنه: ويتوضأ من الدود يخرج من الدبر. وروى معمد ذلك عن علي عن الدود عن على العنها.

قال القاسم: إلا أن يكون شيئاً غالباً لا يتقطع، قال ابن منصور: معنى قوله عندي أن عليه أن يتوضأ مرة واحدة ويصلي، وإن جاءه ذلك دائماً بمنزلة الجرح السائل.

وقال القاسم ﷺ _ في رواية داود، عنه _ : ولا يخرج الدود إلا ومعه غيره من العذرة مما لا يرى، والريح أقل من الدود، ولا يختلف في الوضوء منها. وقد ذكر عن إبراهيم النخمي (١) أنه رخص فيه، وليس قوله شيء.

⁽۱) أبو حمران، إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخمي، فقيه أهل (الكوفة)، ولد سنة (۱ هه) يروي عن: خاله الأسود بن يزيد، والربيع بن خشيم، ومسروق بن الأجدع، وعنه: الأحمش، وحاد بن أبي سليمان الفقيه، وسماك بن حرب، ومنصور بن المعتمر، وآخرون. كان رجلاً صالحاً، فقيهاً، قليل التكلف، وثقه رجال الحديث. مات وهو غتف من الحجاج سنة (۹۱هم). خرج له: محمد بن منصور المرادي، والسيدان الأخوان المؤيد بالله وأبو طالب.

قال محمد: وإن انتثر الدود من شجة، أو من جرح في رأسه، أو جـرح ولم يصل إلى جوفه لم ينقض ــ إن شاء الله ــ.

[٩٠] مسألة: [فيمن به أرواح فيصيبه منها شيء هل يعيد الوضوء]

وقال معمد فيما حدثنا الحسين، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه، وسئل عن رجل به أرواح فيصيبه منها شيء يعني أن تظهر المقعدة _ أيعيد الوضوء؟ فقال: نعم، قيل: وإن لم يظهر معها شيء؟ قال: ليس عليه شيء، وقال: أرجو أن لا يكون عليه شيء.

[٩١] مسألة: [في الدم السائل من الجسد، والقيء، والقعقعة في الصلاة، والنوم غير مضطجع]

واختلف أحمد، والقاسم، والعسن، ومعمد، في الدم السائل من الجسد، وفي القيم، والقهقهة في الصلاة وفي النوم غير مضطجع؟

فقال أحمد بن عيسى هيئة: لا ينقض الرصاف ولا الدم السائل الوضوء، إلا أن يخرج من قبل أو دبر.

وقال العسن على: لك رخصة في الدم السائل والقيح والقيء أن يغسل موضعه ويصلي، وليس يجب الوضوء إلا مما خرج من الطرفين.

وقال القاسم على ومعمد: كل دم سائل أو قطر فإنه ينقض الوضوء.

قال معمد: وإن لم يقطر غسله ولا وضوء عليه، بلغنا ذلك عن جماعة من علماء آل رسول الله .

حدثنا غول قال: سألت يحيى بن صدالله (۱) عن الدم يسيل من أنف الرجل أو من غير أنفه، فقال: إن كنت إذا تركته قطر فتوضأ.

قال معمد: وإن بصق بصاقاً فيه صفرة، فإن كان البصاق هو الغالب فلا يضر، وإن كانت الصفرة الغالبة فالاحتياط في الوضوء، وكذلك المخاط إذا كانت فيه صفرة فلا بأس ما لم يقهره الدم.

قال معمد: وإن خرج من أنفه أو من نشره "أثر يسير دون القطرة فإن خسله فحسن، وإن لم يغسله فلا بأس، وإذا أدخل إصبعه في أنفه فخرج عليها دم ليس بعاد، ثم عاد فلم يخرج شيء فإن خسل يده وأنفه فحسن، وإن لم يغسلها فلا بأس، وإن مسح يده بالتراب وصلى فجائز، وقال: وإن استقبل الوضوء فحسن.

نَّشُرُ يَشُّرُ بِالكسر إذا امتخط، واستشر: استفعل منه. أي استنشق الماء ثم استخرج ما في الأنف فيشره. وقيل: هو تحريك النشرة وهي طرف الأنف. قـال الأزهـري: يسروى: (فـأنشر) بـألف مقطوعة. وأهل اللغة لا يجيزونه، والصواب بألف الوصل. النهاية: (٥/٥١).

⁽۱) الإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، أحد الأثمة الأعلام في العلم والفضل والشجاعة والزهد والورع والجهاد والثورة على الظلم، دعا حوالى سنة (۱۷۱هـ) وبايعه أناس من (الجزيرة) و(اليمن) و(المغرب)، وقد استنفر بعد مقتل الإمام الحسين بن علي (صاحب فغ) وجال متنكراً من (الجزيرة) إلى (اليمن) ثم إلى (العراق)، ومنها إلى بلاد (الديلم) ودعا ثانياً هنالك سنة (۱۷۵هـ) واشتد طلب هارون العباسي له، وبعث من يخادع (الديلم) فيه ويعرض له الأمان، فلما شعر يحيى على بنشور (الديلم) في نصرته قبل الأمان وجرت بينه وبين الرشيد مراسلات وعهود، وحاد يحيى شم خدر به الرشيد ونقض عهده وحبسه، ودس له السم في سجنه سنة (۱۸۵هـ). خرج له: عمد بن منصور، والسيد أبو طالب، والمرشد بالله.

وعن أبي حمزة (١) قال: أدخلت إصبعي أنفي وأنا أصلي فخرج عليها دم، فأشرت إلى أبي جعفر ﷺ فأشار إلي أن صل.

قال معمد: وإن نضح الجرح ماء ليس فيه دم ولا صديد (٢٠ ولا قيح فلا شيء عليه، وإن أصاب ثوبه لم يضره، ومن قاء أو رعف ثم صلى ولم يتوضأ [لم يضره].

وقال: إن الوضوء بما خرج من الطرفين ولم يزد على ذلك توقيت الصلاة خلفه لموضع الاختلاف فيه.

وقال معمد _ فيما حدثنا علي، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه _ قال الكوفيون: إذا رأى الدم في الأنف ولم يقطر نقض.

⁽١) الجموع الفقهي والحديثي: ٦٨، رقم (١٣).

⁽٢) أبو حَزَة الشمالي _ بضم المثلثة _ واسمه: ثابت بن أبي صفية صولى المهلب بن أبي صفرة، واسم أبي صفرة، واسم أبي صفية دينار، وذكره في (توضيح المقال)، وعما جاء فيه: أنه صربي أزدي، وأنه روى عن علي بن الحسين (زين العابدين)، والباقر، والصادق، واختلف في بقائه إلى حين الكاظم. كان ثقة في الرواية والحديث. توفي صنة خسين ومائة.

 ⁽٣) الصديد: ماء الجرح الرقيق والحميم أخلي حتى خثر. (القاموس الحيط): (١/ ٣٧٣).
 وقال في (تاج العروس): ١/ ٦٨ - ٢: والصديد: ماء الجرح الرقيق المختلط بالدم قبل أن تغلظ المبدئة. وقال ابن سيده: الصديد: القبح الذي كأنه ماء وفيه شكله.

وقال ابن الأثير: هو الدم والقيح الذي يسيل من الجسد.

وقال الليث: الصديد: الدم المختلط بالقيح في الجرح. والصديد في القرآن: ما يسيل من جلود أهل النار.

⁽٤) القيح: المِدّة وقد قاحت القرحة وتقيُّحت. النهاية: (٢١٩/٤).

وقال آل رسول الله 🏟: لا ينقض ما لم يقطر.

قال سعدان: وسأنته (۱) عما يأخذ به فقال: ما لم يقطر، فأرجو أن لا يكون به بأس.

وروى معمد بإسناده: صن زكريا بن سلام (۲) عن عبيد بن حسان (۳) وحزة بن سنان __ رفعاه _ قالا: قال رسول الله (يعاد الوضوء من سبعة: من دم سائل، أو قيء ذارع، أو من دسعة تملاً الفم، أو من نوم مضطجعاً ، أو قهقهة في الصلاة، أو تقطار بول، أو من حدث)».

[٩٢] مسألة: سلس البول والجرج الذي لا يرقأ

قال القاسم: ومن لم ينقطع عنه البول توضأ لكل صلاة وصلى، ولا يضره دوام البول، لأنه لا حيلة لـه فيه، وقال فيمن به القروح أو الجرب أو الحكة، إن كان ذلك مما يزول بالغسل وجب عليه غسله، وإن كان لا ينقطع بالغسل والإنقاء فلا وضوء عليه.

وقال العسن على أحدثنا محمد، وزيد (١) [عن زيد] (١) عن أحمد، عنه، في الدمل يسيل منه القيح: يُروى عن علي الله الدم

(١) في (ج، س): فسألته.

(٢) زكرياً بن سلام، عن عبيد بن حسان، وحزة بن سنان، وعنه إسماعيل، أو أحمد بن يزيد. [الجداول].

(٤) قال في (الجداول): حزة بن سنان، عنه زكريا بن سلام. ولم يزد على ذلك.

(٥) في (الشفاء): مضطجم ـ تحت.

(٦) أي: محمد بن عبد الله الجعفى وزيد بن حاجب.

(٧) ما أثبتناه بين المعكونين من النسخة (د) وهو الصحيح.

لجرح أو غيره أن يتوضأ لكل صلاة.

وقال محمد: إذا كان بالرجل البردة (١) أو تقطير لا يرقأ فإنه يتوضأ في آخر الوقت، ويشد على الموضع الذي يخافه خرقة، ويصلي ويغسل الخرقة عند كل طهور، ويتوضأ لكل صلاة.

قال سعدان: قال معمد: وإن دام به البلل حتى يخاف فوت الصلاة صلى وإن قطر.

قال معمد: فإن كان به جرح سائل في بعض جسده سدّه إن أمكن سدّه، وتوضأ وصلى، وإن كان به دماميل تنضح فكان يسيل منها ما ينقض الوضوء من دم أو قيح أو صديد فليصبر إلى آخر الوقت، وإن كان مما لا ينقض الوضوء مثل الجرح الذي ينضح الماء فلا وضوء عليه من ذلك.

وقال في (الصلاة): وإذا استمر بالرجل الرعاف فلم يرقأ وحضرته الصلاة، فإن أمكنه أن يَسُدُّهُ سَدَّهُ وصلى ويركع ويسجد، وإن غلبه (٢) السدم ولم يمكن سده فقد قال قوم: يومئ إيماءً إذا خاف فوت الوقت.

وقال آخرون: يركع ويسجد.

[٩٣] مسألة: [في المستحاضة وسلس البول واستطلاق البطن أو جرح لا يرقأ]

وعلى قول القاسم، والعسن، ومعمد: إن المستحاضة ومن به سلس البول أو استطلاق البطن أو جرح لا يرقأ إذا دام به ذلك فكان يتوضأ لكل صلاة،

⁽١) في (ج): إبردة. وفي (القاموس): الإبردة ـ بالكسر ـ: برد في الجوف. تمت.

⁽٢) في (ب) و (ج): وإن غلب.

ثم أصابه بعد الوضوء رعاف لا ينقطع فإنه يعيد الوضوء للرعاف، ثم يتوضأ [بعد ذلك للرعاف وللعلمة الأولى وضوء الكل، وكذلك إذا أحدث بعد الوضوء حدثاً غير ذلك كان ما كان (١) وجب إعادة الوضوء (٢) (٢).

[٩٤] مسألة: القيء والقلس

وعلى قول أحمد، والعسن _ عليهما السلام _ : إن القيء وإن كثر لا ينقض الوضوء. الرعاف لا ينقض الوضوء.

وقال العسن على إذا قلس طعاماً أو ماء لم ينقض وضوءه.

وقال القاسم عني ، ومعمد: إذا قاء الرجل وقلس (1) ملء فيه.

قال معمد: أو قارب ذلك أعاد الوضوء.

قال القاسم على: فإن كان القلس يسيراً تمضمض منه، إلا أن يكون قياً غالباً.

وقال معمد: إذا ظهر القلس على اللسان فأمكنه أن يمجه فبلعه أو لم يبلعه فعليه الوضوء، وكذلك جاء الأثر.

وقال معمد: ما ظهر على اللسان من طعام أو شراب أو غير ذلك مما يخرج من الجوف ففيه الوضوم، وما لم يظهر على اللسان ولم يجاور اللهوات

⁽١) ما كان، ساقط من (ج).

⁽٢) في (ج): كان رجه إعادة الوضوء، وكتب فوق: كان الوجه. ظ.

⁽٣) ما بين المعكونين ساقط من (أ).

⁽٤) القُلُس بالتحريك، وقيل بالسكون: ما خرج من الجوف مِلءَ الفم أو دونه وليس بقيء، فإن عاد فهو القيء. (النهاية) لابن الأثير: ٤/ ١٠٠.

⁽٥) اللَّهوات: جمع لهاة: وهي اللحمات في سقف أقصى الفم. النهاية (٤/ ٥٨٣).

الجامع الكافي كالمارة

فلا وضوء منه، وإن قاء مرة أو ماء فالوضوء منه أحب إلينا، وإن تقيـاً بلغمـاً فلا وضوء عليه.

وينبغي على قول القاسم، ومعمد: أن يكون الدم إذا خرج من الجوف بمنزلة القيء.

قال معمد: فإذا خرج من الفم ففيه الوضوء، وإن كانت الصفرة الغالبة على البصاق، فالاحتياط في الوضوء.

قال معمد: وإذا دخل الذباب حلقه ثم خرج فلا وضوء عليه، ليس هو عنزلة القلس.

[40] مسألة: ما ينقض الوضوء من النوم

قال احمد ﷺ: لا أرى على من نام جالساً أو راكباً أو نـام قلب وضـوءاً، وهو الذي عليه الإجماع، وقليل النوم وكثيره في تلك الحال سواء.

وقال القاسم على العمل وهو قول العسن على العمل وقال القاسم على العمل وزال به عمل صاحبه لزمه بزوال عمله إعادة الوضوء والصلاة على أية حال كان النوم من قيام أو قعود أو ركوع أو سجود (١).

⁽۱) قال الإمام الهادي على أن الأحكام) (۱/ ٥٣- ٥٤): ((من نام من النساء والرجال فزال عقله على أية ما حال، من قيام أو قعود أو ركوع أو سجود فقلد انتقض وضوء وعليه الإعادة لما كان فيه من الصلاة إن كانت الصلاة من الفرائض اللازمة، وإن كانت تطوعاً فهو بالخيار إن شاء أعاد الوضوء والصلاة، وإن شاء ترك ذلك، ولم يكن ما نام فيه من المسلاة له بصلاة)).

وقال العسن على _ أيضاً _ فيما حدثنا حسين، عن زيد، عن أحمد، عنه _ فيمن نام على دابة _ : إذا غلب النوم على عقله على أي الحالات كان الوضوء أحب إلى.

وقال معمد: إذا نام في صلاة أو في غير صلاة فغاب عنه عقله وخفى عليه ما هو فيه ولم يعلم ما يقول ولا ما يقال له فليستقبل وضوءه وصلاته.

وقال - في موضع آخر في (الصلاة) _ : أحببنا(١) له أن يعيد.

وقال في ركتاب أحمد): لزمته الإعادة.

وقال في (الطهارة): والوضوء أوثق على أي حال كان في صلاته قائماً أو راكعاً أو ساجداً أو قاعداً، وقد رخص فيه قوم إلا أن ينام مضطجعاً فلا خلاف أن وضوءه قد انتقض، وكذلك كل من ضاب عنه عقله من إغماء أو سكر أو جنون أو غير ذلك، فعليه الوضوء.

وروى بإسناده عن أبي جعفر عليه قال: إذا خفق خفقة أو خفقتين وهـو جالس فلا وضوء عليه، وإن نام حتى يغط فعليه الوضوء.

[٩٦] مسألة (٢): القفقفة في الصلاة

قَالَ القَاسِم ﷺ: ولا يتوضأ من الضحك _ يعني في الصلاة _.

وقال العسن، ومعمد: وإذا قهقه في الصلاة أعاد الوضوء والصلاة، وأما في غير الصلاة فلا ينتقض الوضوء.

⁽١) في (ج): أحينا.

⁽٢) هامش (س): باب نسخة.

قال معمد: وإن لم يقهقه فخرج الصوت من أنفه أومن فيه أعاد الوضوء والصلاة، ولا إعادة على من كشر أو تبسم، إلا أن تبدوا النواجل والأضراس، فاستقبال الصلوات والوضوء أحب إلينا، وإن أمسك عن الضحك حتى يمتنع من القراءة، فليمض في صلاته.

[٩٧] مسألة: وإن قهقه في آخر صلاته بعدما تشهد

فأحب إلينا أن يجدد طهوراً للصلاة التي بعدها لموضع الاختلاف، ولا يعيد هذه الصلاة التي ضحك في آخرها.

بلغنا أن علياً عليه وابن مسعود، قالا: لا إعادة عليه.

وقال معمد فيما أخبرنا محمد بن جعفر، عن ابن عامر، عنه: إن قهقه قبل أن يسلم فصلاته تامة ولا وضوء عليه لما يستقبل، وهو قول أهل البيت عليهم السلام، وهو قول أبي يوسف، وزفر (١).

وقال أبو حنيفة: صلاته تامة، ويتوضأ لما يستقبل من الصلوات.

قال معمد: وإن ضحك في سجدتي السهو توضأ وسجدهما.

⁽۱) أبو الهذيل، زفر بن الهذيل ـ بضم الهاء ـ بن قيس بن سليم العنبري، الفقيه، الحنفي، أحد الفقهاء والعباد، ذكره محمد بن منصور كثيراً، وقال المنصور بالله: ((هـ عـن قـال بالعـدل والتوحيد))، وذكره في (طبقات الحنفية)، وقال: صاحب أبي حنيفة، وكان يفضله، ويقـول: هو أكيس أصحابي، وقال: هو إمام من أثمة المسلمين، وثقه ابن معين. توفي سنة (١٥٨هـ).

[4٨] مسألة: [فيمن صلى صلاة وذكر أن عليه صلاة فائتة فضحك]

قال معمد: وإن ذكر وهو في صلاة الظهر أن عليه صلاة الفجر وضحك (۱) فلا يلزم (۲) الوضوء، وعليه إعادة الفجر، لأن ذكره ما عليه في الصلاة فسخ للصلاة التي هو فيها، وقد قيل _ أيضاً _ : إنه (۱) يستقبل الوضوء ثم يصلي الفجر، ثم يصلي الظهر، فإن ضحك قبل أن يذكر أن عليه الفجر ثم ذكرها بعد ما فرغ من الظهر استقبل الوضوء ثم بدأ بالفجر ثم الظهر.

وإذا صلى صلاة فنسي أنه قد صلاها فقام يصليها فضحك، ثم ذكر أنه قد صلاها فليتوضأ لما يستقبل من الصلاة، ولا يلزمه إعادة هذه الصلاة.

[٩٩] مَسألة: القُبلة، واللمس، والمباشرة

قال القاسم، والعسن _ عليهما السلام _ في رواية ابن صباح، عنه، وهوقول معمد: ولا يجب الوضوء من القبلة.

قال العسن، ومعمد: بلغنا عن أبي جعفر محمد بن علي _ عليهما السلام _ وغيره من العلماء أنهم كانوا يستحبون إعادة الوضوء من القبلة مخافة الحدث.

وبلغنا عن ابن عباس: أنه رخص فيها للشيخ، وكرهها للشاب.

قال معمد: ويستحب للرجل إذا توضأ للصلاة أن يتوقى من امرأته وما ملكت عينه اللمس، والقبلة لشهوة، وكذلك يستحب للمرأة من زوجها،

⁽١) في (ب، ج، د): فضحك.

⁽٢) في (ج، د): فلا يلزمه.

⁽٣) إنه، غير موجود في (ب) و(ج).

وللمملوكة من سيدها مثل ذلك، فإن قبل أو لمس لشهوة فقىد اختلف فيه، والوضوء أحب إلينا.

فأما قبلة الرحمة، وقبلة، السلام فلا وضوء منهما، وإذا قبل امرأته أو لمسها لشهوة ولم يكن لها في ذلك شهوة فلا وضوء عليها، وكذلك إن قبلته لشهوة ولم يكن له شهوة فلا وضوء عليه، فإن قبلها لغير شهوة فكان منها في ذلك شهوة، فيستحب لها الوضوء ولا وضوء عليه، فإن قبلته لغير شهوة فكان له شهوة فيستحب له الوضوء، ولا وضوء عليها.

وإذا باشر امرأته، والمباشرة: الإلتزام، فكان منه شهوة فيستحب له الوضوء، وإن أملى وجب عليه الوضوء.

وإذا تأملها أو تأملته لشهوة فبلا وضوء في ذلك إلا أن يمبذي أحدهما فيكون عليه الوضوء، ولا بأس أن يلتزم امرأته بعد ما يغتسل فيباشرها لغير شهوة وهي جنب، ما لم يصبه أذى، فإن كان منه شهوة فيستحب له الوضوء.

وروى محمد بإسناده عن زينب السهمية أن النبي الله كان يقبل ويصلي ولا يتوضأ.

وعن ابن مسعود، وأبي جعفر على وإبراهيم: إن القبلة، واللمس، ينقضان الوضوء.

وعن سعيد بن المسيب(١)، والحسن، والشعبي(٢)، ومغيرة في القبلة مثله.

⁽۱) أبو محمد، سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي، القرشي. ولد سنة (۱۳هـ). أحد الفقهاء السبعة بالمدينة، ومن سادات التابعين، جمع الحديث والفقه والورع والزهد، وكان يعيش من التجارة بالزيت، مجمع على جلالته وثقته وصدقه، روى العجلي بإسناده: عن سعيد بن المسيب، أنه قال: ((كان أبو هريرة إذا أعطاه معاوية سكت، وإذا أمسك عنه تكلم)). خرّج له أثمتنا الخمسة والسمّان. توفي سنة (۱۶هـ).

[١٠٠]مسألة: مس الذكر

قال القاسم ﷺ في رواية داود عنه _ وهو قول محمد: ولا وضوء من مس الذكر، والإبط، والإلية.

قال القاسم على المرأة إذا مست فرجها لا بأس بذلك، إنما ذلك كبعض الأعضاء الأنف والأذن.

[١٠١]مسألة: في المتطهر يقلم أظفاره، أو يطلق شعره، أو يقطع من رجله لحما ميتاً

قال القاسم على _ في رواية داود عنه _ والعسن، ومعمد، فيمن أخذ شعر رأسه، أو شاربه، أو أظفاره _: يستحب له أن يمسح بالماء على ما أخذ من ذلك قبل أن يصلي.

قال العسن: روي عن علي _ صلى الله عليه _: أنه كان يتوضأ من ذلك طلب الفضل.

وقال معمد: وإن لم يفعل وأخذ بالرخصة فصلى (١)، فليمض على صلاته، فقد روى في أخذ الأظفار ما زاده ذلك إلا طهوراً.

قال القاسم على: وأحب (٢) إلينا أن يعيد الوضوء إذا قام إلى الصلاة.

وسميره، هذه بعض المؤرخين في رجال الشيعة، ومنهم السيد صارم الدين الوزير، ومن كلامه: ((إن أحبينا أهل البيت هلكت دنيانا، وإن أبغضناهم هلك ديننا)). مات سنة ١٠٣هـ.

⁽١) في (ج، س): وصلى.

⁽٢) ني (ج، د): وأعجب.

قال معمد: روي عن علي _ صلى الله عليه _ في أخد الشعر، والشارب، والأظفار، قال: ((يغسل ما كان منه يغسل، ويستح ما كان منه يمسح)) وذلك إذا أخذه بعد تطهره، وإن تطهر للصلاة فسقط من لحيته أو رأسه أو شاربه شعرة أو شعرات لم يضره ذلك، ما لم يتبين موضعها كالخصلة أو نحوها فيسر عليها الماء، ومن توضأ أو اغتسل ثم قطع من يده أو رجله أو من موضع يمر عليه الماء في الطهور لحماً ميتاً أو غير ذلك فليمرً عليه الماء قبل أن يصلي، وقد وإن قطع ذلك من موضع لا يمر عليه الماء في الوضوء فلا شيء عليه، وقد رخص في الخدش في موضع الوضوء لمن كان متوجهاً إلى الصلاة والإحتياط في غسله.

وقال معمد _ فيما حدثنا به علي، [عن] (١) ابن وليد، عن سعدان، عنه _ : وسئل عن الرجل ينتف من رجل الجلد الميت أيعيد الوضوء؟ قال: لا . قلت: وإن كثر.

وروى فرات: عن معمد، أنه قال: لا يضره ذلك إلا أن يكون شيء له أثر.

[١٠٢] مسألة: الوضوء من المعاصي

قال معمد: يستحب تجديد الوضوء من كل ما فيه معصية لله _ عزَّ وجل _ فمن لعب الشطرنج أو النرد أو غير ذلك من الميسر والقمار، أو اغتاب رجلاً في وجهه أو من حيث لا يسمع، أو كذب متعمداً، أو تأمل امرأة لا تحل له لشهوة من وراء ثيابها أو غير ذلك، أو تأمل غلاماً لشهوة وهو على طهر،

⁽١) في (أ، ب): علي بن وليد. والصحيح ما أثبتناه من (د).

فليتب إلى الله _ عزُّ وجل _ ويستغفره، ويستحب لــه إعادة الوضوء.

ذكر من حذيفة في صائم تأمل خلق امرأة وهي من وراء الثياب؟

قال: انتقض صومه.

فإذا توضأ فليتحفظ من الكذب، والغيبة، والنميمة، ومن كل ما يكرهه الله _ عزّ وجل _ لأنه قد قيل: يعاد الوضوء من ذلك وليس بمنزلة الحدث الذي ينقض الوضوء، ولكن يخاف أن يذهب أجره، وينبغي أن يحفظ لسانه وسمعه وبصره، مما يكرهه الله، ويجب ذلك عليه على كل حال على طهر كان أو غيره.

وروى معمد، عن مجاهد قال: من لعب بالنرد فلا يصل حتى يتوضأ.

وعن إبراهيم قال: يتوضأ من الغيبة.

[١٠٣] مسألة: الوضوء من لحم الجزور وما مست النار

قال القاسم: يتوضأ من لحم الجزور وما مست النار، ليس لنجاسته ولكن لتشاغل الآكل به عن طهارته.

وقال الحسن، ومعمد: ولا وضوء عا مست النار.

وقال معمد: ومن أكل شيئاً مما مست النار من جميع اللحمـات وغـير ذلـك فلا وضوء عليه.

وروي عن النبي 🐞: إنه أكل خبزاً ولحماً ثم صلى ولم يتوضأ.

وهن أبي جعفر قال: الوضوء عما خرج وليس عما دخل، وقد ذكر عن النبي (الله عن الوضوء من لحم الإبل، فأمر به، وقد ذكر أنه

لا وضوء من ذلك، وينبغي لمن أكل شيئاً من الطعام أن يتخلل قبل أن يصلي، ذكر ذلك عن النبي ، وإن تمضمض ولم يتخلل أجزأه، وإن أكل شيئاً عما يبقى له وضر (۱۱) أو دسم في أضراسه أو بين أسنانه أو في فمه فيستحب له أن يتخلل ويتمضمض منه قبل الصلاة، ومن لاك شيئاً بلسانه فإن شاء فليلفظه وإن شاء فليبلعه، ومن تخلل فليلفظه، قال: والفرق بينهما أنه ربما كان مع التخلل دم، فلذلك يؤمر بلفظه.

[١٠٤] مسألة: مدافعة البول والغائط في الصلاة

قال القاسم ﷺ: وإذا دافع من البول والغائط ما يؤذيه وما يخشى ضرره فلا ينبغي له أن يصلي حتى ينتقص منهما ويتطهر ثم يستقبل صلاته.

وقال معمد: إذا وجد الرجل أو المرأة في بطنه رِزًا من بول أو ضائط أو ريح وهو يصلي، وكان ذلك يشغله عن شيء من حدود الصلاة حتى لا يتممه فلينصرف فليخفف (٢) مما يجد ويتوضأ ويستقبل الصلاة، وإن كان لا يشغله عن حدود الصلاة فلا يضره.

وقد ذكر عن علي _ صلى الله عليه _ : «أن الرز في الصلاة حدث».

ومعناه عندنا: الرز الذي يشغله عما يجب من حدود الصلاة، وإذا حبس الريح حتى امتنع من القراءة أو حبسهما بعد ما رفع رأسه من الركوع حتى

⁽١) الوضر: الدرن والوسخ من الدسم وغيره. [المعجم الوسيط: ٢/ ١٣٩].

 ⁽٢) الرز _ بكسر الراء وتشديد الزاي _ الصوت الخفي، قال في النهاية: يريد بـ القرقـرة، وقيـل:
 هو خمز الحدث وحركته للخروج، وأمره بالوضوء لـثلا يـدافع أحـد الأخبـثين وإلا فلـيس
 بواجب إن لم يخرج الحدث. ١ هـ. [الروض النفـير: ٢/ ١٥٨].

⁽٣) في (ب) و(ج): فليتخفف.

امتنع من السجود فلا بأس بذلك ما لم يتطاول به أو يمنعه من شيء من حدود الصلاة انصرف فيخفف عداد الصلاة، فإن منعه ذلك من شيء من حدود الصلاة انصرف فيخفف عا يجد، ثم توضأ واستقبل الصلاة.

[١٠٥] مسألة: إذا توهم أنه قد أهدث

قال معمد: ومن كان على يقين من وضوءه فهو على يقينه حتى يوقن بالحدث، فإذا أحدث فهو على يقينه حتى يوقن بالطهور.

قال: وإذا توهم في الصلاة أنه قد أحدث حدثاً من ريح أو غيرها فلا شيء عليه حتى يوقن بالذي توهم.

وروى بإسناده: عن النبي الله قال: «لا وضوء إلا أن تسمع صوتاً أو تجـد ريحاً» (١)

قال معمد: وإذا شك في مسح رأسه وهو يصلي فلينصرف ويمسح رأسه، وإن كان قد جف الطهور وإن كثر هذا عليه مضى في صلاته ولم يعبأ به.

قال الحسني: وعلى هذا القول: إن (٢٠ توضأ فشك في بعض وضوئه فعليـه خسل ما شك فيه إن كان ذلك أول ما شك، وإن كان هذا يعرض له كثيراً في صلاته أو بعد الفراغ منها لم يلتفت إليه ومضى في صلاته.

 ⁽١) سنن الترمذي: ١٠٩/١، سنن ابن ماجه: ١/ ٢٢٠، صحيح ابن خزيمة: ١٨/١، مسند أحمد:
 ٣/ ٢٤٠، مصنف ابسن أبسي شعيبة: ٣١٨/٢، جميعها بلفظ: ((لا وضوء إلا مسن صوت أو ربح)).

⁽٢) ني (ج): إذا.

باب الغسل

[١٠٦] مسألة: الفسل الواجب

قال القاسم، والعسن، ومعمد: الغسل (١٠) الواجب المفروض: الغسل من الجنابة والحيض، والنفاس.

قال العسن ، في رواية ابن صباح عنه _ وهو قول معمد في (المسائل): وما سوى ذلك فضل وبِرًّ.

وقال القاسم هِيَنِهِ: إنما أوجبنا الغسل من النفاس كما أوجبناه من الحيض؛ لأن النفاس حيض وإن خالف اسمه اسم الحيض.

وذكر عن النبي أنه كان معه امرأة من نسائه في فراش فطمئت فوثبت، فقال رسول الله (ما لك أنفست) (المحدد) وفصحاء العرب يدعون (الطمث) باسم (النفاس) وقد أوجب الله الغسل من الحيض في كتابه فأوجبناه في النفاس _ إذا (المحدد) كان حيضاً _ اتباعاً لأمر الله _ عز وجل _.

وقال الحسن على الله عنه عنه وهو قول محمد _: وإذا جامع امرأته دون الفرج أو في علوها في البطن وغيره حتى أنزل الماء وجب عليه الغسل.

⁽١) الغسل: هو إمساس العضو بالماء حتى يسيل عنه مع الدُّلك.

⁽٢) البخاري: ١ / ١٣ أ، من عائشة، البخاري: ٢/ ٦٨١، من زينب بنت أم سلمة، صن أمها رضى الله عنهما.

⁽٣) لعله: إذ كان.

[١٠٧] مسألة: الغسل من التقاء الفتائين

وقال العسن _ نيما حدثنا زيد بن حاجب، عن محمد بن وليد، عن جعفر الصيدلاني، عنه، وهو قول معمد _ : إذا جامع امرأته فالتقى الختانان وتوارت الحشفة وجب الغسل عليهما أنزلا أم لم ينزلا.

قال معمد: وكذلك سمعنا عن النبي ، وعن علي ـ صلى الله عليه (٧) ـ.

وروي بإسناد: عن أبي جعفر قال: قالت قريش: «إذا التقى الختانان وجب الغسل»، وقال الأنصار: «الماء من الماء» فترافعوا إلى علي ـ صلى الله عليه ـ

⁽١) المراد بالتقاء الختانين تغيب الحشفة في الفرج، وهذا هو الموجب للغسل وليس المراد بالتقاء الختانين التصافهما.

⁽٢) رواه الإمام الهادي في (الأحكام): (١/ ٥٨-٥٩) عن جده القاسم عليهما السلام.

⁽٣) يفهم من الحديث وجوب الغسل بدون إنزال.

⁽٤) أخرجه الإمام الهادي عليه في (الأحكام): (١/ ٥٩).

 ⁽٥) في جميع النسخ المتوفرة لدينا: وقال. وما أثبتناه من أسالي الإمام أحمد بن عيسى، ولعلمه الصواب.

⁽٦) أخرجه الطحاوي في (شرح معاني الآثار):١/ ٥٦ يفهم منه عدم وجوب الغسل إن لم ينزل.

⁽٧) (الجموع الفقهي والحديثي): ٦٧، رقم (٩).

فقال: «يا معشر الأنصار: أيوجب الحد؟ أيوجب المهر؟» قالوا: نعم، قال: «فما بال ما يوجب الحد والمهر لا يوجب الغسل». فأبوا وأبى (١).

قال العسن، ومعمد: وإن جامعها دون الفرج فأنزل الماء فعليه الغسل، ولا غسل عليها إلا أن تنزل، فإن أنزلت فعليها الغسل، وإن لم ينزلا فبلا غسل عليهما، ولكن يتوضيان.

قال محمد: وإن شم الختان الختان فلا غسل عليهما، ما لم تتوار الحشفة، ولكن يجددان الطهور فليس هذا بأقل من القبلة لشهوة.

وإذا جامع المرأة صبي ممن يـؤمر بالصـلاة، ويجـد النعـوظ، والنعـوظ أن ينتشر، فعليهما جميعاً الغسل إذا التقى الحتانان وتوارت الحشفة، وكـذلك لـو جامع رجل صبية ممن تؤمر بالصلاة وإن لم تبلغ، فعليهما الغسل جميعاً.

ولو إن مجبوباً له ما يولجه ويواريه جامع امرأة، لكان عليهما الغسل جميعاً، وإن لم يكن بقي ما يولجه، أو كان خصياً فإن الخصي قد ينزل ماء فاسداً متغيراً، فإنه إن أنزل فعليه الغسل ولا غسل عليها إلا أن تنزل هي، فإن لم ينزلا فلا غسل عليهما، وليحدثا طهوراً، وكذلك الخنثي أجمع العلماء أنه في حال ذكر وفي حال أنثى، وعلى ذلك يقسم ميراثه فإذا أولج فعليهما الغسل وإن لم ينزلا.

⁽١) أخرجه بلفظ مقارب عبد الرزاق في مصنفه عن معمر: ١/٢٤٩.

 ⁽٢) في (ب، س): النعوض والنعوض، وما أثبتناه من (ج) هو الصحيح. كما جاء في النهاية في
باب (نعظ) وفيه حديث أبي مسلم الخولاني: ((النعظ أمر صارم)) يقال: نصظ الملكر، إذا
انتشر، وأنعظه صاحبه، وأنعظ الرجل، إذا اشتهى الجماع. والإنعاظ: الشُّبَق، يعني أنه أمرٌ
شديد. النهاية (٥/ ٨٢).

[١٠٨] مسألة: الغسل على من أتى في الدبر

قال معمد: ولو أن رجلاً أتى امرأة في دبرها أو رجلاً في دبره كان عليهما الغسل جميعاً أنزلا أو لم ينزلا.

وذكر عن علي ـ صلى الله عليه ـ أنه قال: «ما أوجب الحد أوجب الغد أوجب الغسل» (١)

وروينا عن إبراهيم، وعن حسن بن صالح قالا: هما فرجان القبل والدبر يوجبان الغسل.

وقال معمد: وقال بعضهم: إذا أتى الرجل البهيمة فليغتسل وإن لم ينزل.

[١٠٩] مسألة: إذا احتلم ولم ير بللاً أو رأى بللاً ولم يحتلم

قال معمد: وإذا رأى في المنام كأنه يجامع ثم انتبه فوجد بللاً فليغتسل، وبه جاء الأثر عن النبي ، وعن على ـ صلى الله عليه.

وإن لم يجد بللاً فلا غسل غليه، وإن انتبه من نومه فوجد بللاً ولم يكن رأى في نومه شيئاً فلا غسل عليه حتى يتيقن أنه احتلام (٢).

⁽١) سنن البيهقي: ١/ ٢٨١، وأخرجه بلفظ: ((ما أوجب الحدين الجلد أو السرجم أوجب الغسل)) عبدالرزاق في مصنفه: ١٠٩/١.

⁽٢) قال الإمام زيد بن علي على في (الجموع): ٦٧: في الرجل يجد البلل ولا يرى الرؤيا. قال: ((إذا كان ماءً دافقاً اختسل)). وورد الحديث عن حائشة عن رسول الله في سنن الترميدي: ١٩٨١، مسنن ابسن ماجه: ١/ ٢٥٢، مسنن السدارمي: ٢٠٨/١، مسنن البيقي: ١/ ٢٠٣.

وقال أبو حنيفة: عليه الغسل، وإن قام من نومه فمشى ثم رأى بلـلاً فـلا غسل عليه، وإذا رأت المرأة في المنام ما يراه الرجل فأنزلت فعليها الغسل.

وروى محمد عن علي _ صلى الله عليه _ نحو ذلك.

قال: والاحتلام (۱) إذا كان فليس به خفاء، له لزوجة ورائحة، وفيه الغسل، والمذي لا رائحة له وفيه الوضوء، وهو شيء يظهر على رأس اللكر ربحا كان من حديث النفس أو غير ذلك، ولا يفتر له الذكر، والودي شيء يظهر على الذكر بعد البول يجب منه الوضوء.

[١١٠] مسألة: إذا اغتسل الجنب قبل أن يبول ثم خرج منه شيء

قال القاسم ﷺ: إذا خرج بعد الغسل ماء دافق مني أعاد الغسل، وإن كان مذياً أو شيئاً رقيقاً أو بولاً اكتفى بالوضوء ".

قال محمد: معنى قول قاسم عندي: إذا كان الجنب قد بال قبل أن يغتسل.

قال معمد: إذا اغتسل الرجل من الجنابة قبل أن يبول ثم خرج منه شيء بعد الغسل فإعادة الغسل أحب إلينا، ذكر ذلك عن علي _ صلى الله عليه (")

وعن العسن: قال علي بن حسن المقري: قال معمد: وإن لم يغتسل فقد

⁽١) الاحتلام: هو ما يراه النائم في منامه من مباشرة جنسية مع تيقن خروج المني.

⁽٢) رواه الإمام الهادي هيئة في (الأحكام): (٥٨/١) وقال الإمام الهادي هيئة: ((ألا ترى أنه لو خرج من بعد الغسل شيء من المني كان عليه إذا لم يكن بال أن يعيد فسله، فإن بال شم خرج منه شيء من بعد الغسل فلا إحادة عليه وإنما ذلك ودي لا مني)).

⁽٣) قال الإمام زيد بن علي هيك في (الجموع): ٦٨: ((أحب للجنب أنَّ يبول قبل أن يغتسل، وإن لم يفعل أجزأه الغسل)).

رخص فيه جماعة من العلماء، منهم: أبو يوسف.

وروى معمد بإسناده: من علي على وأبي جعفر محمد بن علي على والحسن البصري، قالوا: يعيد الغسل.

وقال محمد بن علي: وإن اختسل بعد ما أراق الماء ثم خرج منه شيء فهـو مذي، إن البول قد غسل مأثمه.

ومن أبي جعفر على قال: يعجبني إذا اجتنب أن يفصل بينه وبين غسله ببول فإنه أحرى أن لا يبقى منه شيء.

قال الحسيي(١) أبو عبدالله: وقال أبو حنيفة، وعمد بن الحسن (١): إذا احتلم أو جامع ثم اغتسل فخرج من ذكره مذي قبل البول فإنه يعيد الغسل.

⁽١) في (ب، ج): الحسين. والصحيح ما أثبتناه من (د).

⁽٢) عمد بن الحسن بن فرقد الشيباني، بالولاء الحنفي، أبو عبد الله. ولد سنة (١٣١هـ)، فقيه، عدلت، مجتهد، أصله من (خرستا) بغوطة (دمشتى)، وللد بــ(واسط)، ونشأ بــ(الكوفة)، وطلب الحديث، فسمع مسعر بين كدام، ومالك، وحمر بين ذر، والأوزاهي، والشوري، وجالس أبا حنيفة سنتين، ثم تفقه على أبي يوسف (صاحب أبي حنيفة)، وطلب عليه الرأي، وقدم (بغداد) ونزلها، وسمع منه الحديث، وأخد هنه الرأي، وخرج إلى (الرقة)، فولاه الرشيد قضاءها، ثم عزله، وترفي بـ(الري)، من تصانيفه: (الجامع الكبير)، (الجامع المعنير) في فروع الفقه الحنفي، (الاحتجاج على مالك)، (الاكتساب في الرأي المستطاب)، خرج له محمد بن منصور المرادي، والمؤيد بالله، وفي (طبقات الزيدية) أنه روى عن محمد بن عبد الله النفس الزكية، السيرة المعروفة، وقال المنصور بالله: أنه عن قال بالعدل والترحيد، وهو الذي أقام بين يدي هارون العباسي لما أراد الغدر بيحيى بن عبد الله بين الحسن وأراه الأمان فقال: هذا أمان صحيح لا يجوز نقضه فغضب عليه هارون وضربه بالدواة فشجه شجة خفيفة. ومات سنة (١٨٩هـ).

[١١١] مسألة: الغسل على من أسلم

قال محمد: إذا أسلم ذمي أو مشرك صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً أو أنثى، بعد أن يكون قد جرى عليه حكم الطهور والصلاة فينبغي أن يغتسل كما يغتسل من الجنابة.

وروي بإسناد: عن أبي هريرة: أن رجلاً أسلم على عهد النبي ، فأمره النبي الن

ولو أنه اغتسل من الجنابة أو من غيرها وهو لا ينوي الإسلام ثم أسلم بعد غسله على الوقت فلا يعيد لذلك الغسل، ويبتدئ غسلاً للإسلام، وإن صلى بعد ما أسلم مجتزياً بالغسل الأول فينبغي له أن يغتسل ويتطهر ويعيد صلاته، هذا قوله في والمجموع من رواية سعدان عنه.

وقال في (الطهارة): وقال آخرون: تجزيه ولا يعيدها.

قال الحسني (٢): وقول معمد هـ ذا يـ دل على أن مذهبه: وجـ وب النيـة في الوضوء وفي الغسل جميعاً.

قال محمد: وكذلك لو أسلم فتوضأ للصلاة ثم ارتد عن الإسلام في وقته ثم أسلم، فينبغي أن يغتسل ويتوضأ للصلاة بعد إسلامه، وكذلك لو اغتسل مسلم من جنابة ثم ارتد عن الإسلام ثم أسلم في وقته كان عليه أن يغتسل ويتوضأ للصلاة، والرجال والنساء في هذا سواء.

وإسلام الصبي إن كان يعقل الإسلام إسلام وليست ردته بردة، ولو أن

 ⁽١) واخرج احمد في مسنده: ٦/ ٥٣، عن خليفة بن حصين بن قيس بن عاصم عن أبيه أن جمده
 أسلم على عهد النبي قامره أن يغتسل بماء وسدر.

⁽٢) في (ب، ج، س): ألحسن. والصواب ما أثبتناه من (د) ومن هامش (س) ظ.

صبياً ممن يؤمر بالصلاة ابن سبع سنين ونحوها يتطهر للصلاة ثـم ارتـد عـن الإسلام ثم رجع إلى الإسلام في وقته لكان على طهره، ولو أسـلم صبيي ثـم رجع عن الإسلام استتيب فإن لم يتب لم يقتل.

وإذا أسلم ذمي أو ذمية أو مشركة على أي شرك كان فينبغي أن يغتسل بالماء كما يغتسل من الجنابة.

[١١٢] مسألة: فسل السنة والمستحب

قال احمد بن عيسى هيئ غسل يوم الجمعة، والعيدين، ليس بواجب، ولكنا نستحسنه، وقال: لا أرى فسلاً واجباً إلا فسل الجنابة، [والحيض والنفاس](١)، وأما سائر الغسل ففضل وير وخير، وإن توضأ أجزأه.

وقال القاسم ﷺ: ما أحب لأحد أمكنه غسل يـوم الجمعـة أن يتركـه، وإن اغتسل يوم الجمعة، وإن أحدث اغتسل يوم الجمعة، وإن أحدث بعد ذلك، ويجب على النساء من الغسل يوم الجمعة ما يجب على الرجال.

وقد ذكر عن علي _ صلى الله عليه _ أنه كان يغتسل إذا احتجم، ولم يوجبه على .

وقال العسن هي أما غسل السنة فإن أمير المؤمنين هي كان يغتسل يـوم الجمعة، وفي العيدين، ويوم عرفة، وإذا غسل ميتاً، وكان يغتسل للإحرام، وللنصف من شعبان، وإذا احتجم.

وقال العسن ﷺ أيضاً _ في رواية ابن صباح، عنه _: الغسل الواجب: الغسل من الجنابة، والحيض، والنفاس، وسائر الغسل سوى ذلك فضل وبر.

⁽١) ما بين المعكونين ساقط في (أ).

وقال ايضاً _ فيما حدثنا ابن القطان، عن زيد، عن أحمد، عنه _: غسل يـوم الجمعة سنة حسنة، وليس بواجب.

وقال معمد: أما ما يستحب من الغسل: فغسل يـوم الجمعة، والعيـدين: الفطر، والأضحى، وغسل يوم عرفة، والغسل عنـد الإحـرام، وعنـد دخـول الحرم، والغسل من غسل الميت.

وسنل محمد بن منصور: أتوضأ أنت؟ أم تغتسل؟

قال: أتوضأ.

قال معمد: قال علي هيئ أمرنا رسول الله في نغتسل يـوم الجمعـة (١١) وفي العيدين، ويوم عرفة، وليس بواجب.

ومن سعى إلى الجمعة فليغتسل وليس بفرض، ومن لم يسم فهمو أيسم في

⁽۱) وأخرج البخاري في صحيحه: ١/ ٣٠١ صن سلمان الفارسي قبال: قبال النبي في: ((لا يغتسل رجل يوم الجمعة، ويتطهر ما استطاع من طهر، ويدهن من دهنه، أو يمس من طهب يبته، ثم يخرج، فلا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت إذا تكلم الإمام، إلا ففر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى)).

⁽٢) الحجامة: هي مص الدم أو القيح من الجرح أو من مكان الفصد في الجسم.

⁽٣) انظر: الجموع الفقهي والحديثي: ٦٦، رقم (٦).

ترك الغسل، ومن اغتسل ليلة الجمعة من جنابة أو غيرها فقد روي عن بعض أهل العلم أنه يجزيه عن غسل يوم الجمعة.

وروي من أبي جعفر ﷺ نحو ذلك.

ومن اغتسل للجمعة ثم أحدث فليس عليه إعادة الغسل، ولكن يتوضأ، وليس على النساء غسل يوم الجمعة وإن كان إمام عدل ونرى (١) أنه على من راح منهن إلى الجمعة.

[١١٣] مسألة: صفة الغسل والوضوء قبله وبعده

قال القاسم على: وسئل عن الغسل من الجنابة كيف هو؟

فال: الذي روي لنا عن النبي أنه توضأ فغسل يديه، ثم غسل فرجه، ثم مسح يده اليسرى بالأرض، وكان يغيض الماء بيمينه على يساره، ثم غسل يديه فمضمض واستنشق ثلاثاً، وغسل وجهه ثلاثاً، وغسل ذراعيه ثلاثاً، ثم مسح رأسه ثلاثاً، ثم أفاض الماء على رأسه ثلاثاً، ثم غسل سائر جسده بيده، ثم تنحى عن الموضع الذي أفاض الماء على جسده فيه وغسل رجليه بعد ذلك كله (۱).

وقال القاسم عن ايضاً _ فيما حدثنا علي، عن ابن هارون، عن ابن سهل، عن عثمان، عن القومسي، قال: سألت القاسم عن الوضوء بعد الغسل من الجنابة أم قبل الغسل؟

قال: قبل الغسل أحب إلى.

⁽١) أن (ب): ويُرى.

⁽٢) رواه الإمام الهادي 🕮 في (الأحكام): (١/ ٥٧–٨٥) باختلاف يسير.

وقال العسن على: وإذا أصابتك جنابة استنجيت وغسلت فرجك بالتراب أو بالأشنان حتى تنقى من المني، ثم توضأ للصلاة، وتسمي، وتصلي على النبي هذا ثم تغسل يدك، ثم تمضمض وتستنشق، ثم تغسل وجهك ثلاثاً، ويديك ثلاثاً ثلاثاً، وتمسح رأسك، وتغسل رجليك ثلاثاً، ثم تصب الماء على رأسك ثلاثاً، وعلى جانبك الأيمن ثلاثاً، وعلى يسارك ثلاثاً، ثم تعم رأسك وجسدك بسكب الماء ثلاثاً، ثم تغسل رجليك.

وقال العسن ﴿ لَهُ مَا لَوْ فَهُ اللَّهِ مَا رَوَى ابن صباح، عنه، بلغنا عن النبي الله أنه توضأ قبل الغسل، ولم يعد الوضوء بعد الغسل.

وقال معمد: إذا أردت الغسل من الجنابة ابتدأت من موضع الإناء والطهور والطهور للصلاة كما وصفت لك أولاً يعني ضع الإناء عن يمينك، وافرغ الإناء بيدك اليسرى على اليمنى فاغسلها ثلاثاً، ثم سم الله وأفض بيدك اليمنى على اليسرى فاغسلها ثلاثاً ثلاثاً، ثم أهو بيدك اليسرى إلى مقدم الفرج فأفض بيدك اليمنى على اليسرى، فاغسل موضع البول وانق موضع الجنابة، ثم انقل يدك إلى موضع الغائط فانق ما ثم من أذى أو رائحة، ثم اغسل يدك اليسرى وادلكها بالأرض أو بغيرها، ثم تحول من موضع الاستنجاء إن كان يجتمع فيه ماء الاستنجاء ثم تمضمض واستنشق ثلاثاً ثلاثاً، واست رأسك، واغسل رجليك كما وصفت لك في الوضوء للصلاة، فإذا وامسح رأسك، واغسل رجليك كما وصفت لك في الوضوء للصلاة، فإذا كملت طهور الصلاة فأفض بيديك على رأسك ولحيتك ثلاثاً، ثم أفض على كتفك الأين ثلاثاً، ثم على الأيسر ثلاثاً، ثم أفض الماء على سائر جسدك

وأبلغ بيديك حيث ينالان من جسدك، ثم تنح فافسل رجليك، وينبغي للجنب أن يدير إصبعه في سرته عند فسله، ويحرك خاتمه، ويتبع بالماء أصول الشعر في تخليل اللحية وغيرها، وإن كانت له جمة (١) فكذلك وكذلك المرأة.

ومعنى: «تحت كل شعرة جنابة» أنه ينبغي أن يصيب الماء أصول الشعر، وغسل المرأة مثل غسل الرجل، إلا أنها تزيد من الماء أكثر لمكان شعرها، وإذا أرادت المرأة الغسل من الجنابة نقضت شعرها إن خافت أن لا يوصل إليه الماء.

وأما الوضوء بعد الغسل فلست أزيد على غسل رجلي بعد الغسل كما فعل رسول الله هه، بلغنا عنه هه: أنه توضأ قبل الغسل ولم يعد الوضوء بعد الغسل.

ومن أراد الفسل من الجنابة فتوضأ ثم أحدث قبل أن يغتسل فلا يلزمه أن يعيد الوضوء وأحب إلى أن يتوضأ وإن تركه حتى يجين وقت الصلاة، فلا بأس.

وقال معمد _ فيما حدثنا الحسين، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه _: وإن قدم الغسل وأخر الوضوء أجزأه.

قال سعدان: وسألقه عن الجنب يتوضأ ويؤخر غسل رجليه ويجتزي بما يمر على رجليه من غسله؟

فقال: جائز وغسلهما أحب إلي.

⁽١) الجمَّة من شعر الرأس: ما سَقَط على المنكبين. النهاية لابن الأثير: ١/٠٠٠.

[١١٤] مسألة: هل تنقض المرأة شعرها عند غسلها

قال القاسم على دلك، وتجمع شعرها عند الجنابة الماء بأتي على ذلك، وتجمع شعرها على رأسها وتصب عليه الماء وتغمره وعركه حتى تعلم أن الماء قد وصل إلى أصول شعرها وكذلك ذكرت أم سلمة (١) زوج الني أنه أمرها بذلك وكانت كثيرة الشعر شديدة الظفر (١)، فلم يأمرها تنقض شعرها، وأما عند غسلها من الحيض فإنها تنقض شعرها أحب إلينا (١).

وقال معمد: إذا أرادت المرأة الغسل من الجنابة والحيض نقضت شعرها إن كان مما كان من هذه الدقاق التي أحدث الناس مما لا يصل إليه الماء، وإن كان مما يصل إليه الماء فلا يضرها ألا تنقضه، وغسل المرأة مثل غسل الرجل إلا أنها تزيد من الماء أكثر لمكان شعرها.

⁽١) في الأحكام: وتعصره.

⁽٢) رواه الإمام الهادي إلى الحق، عن أبيه، عنه عليهم السلام، في الأحكام: ١/ ٦٢، باختلاف يسير في بعض الألفاظ.

⁽٣) أم سلمة، هند بنت أبي أمية بن المغيرة، المخزومية، أم المؤمنين، وهي وزوجها أبو سلمة أول من هاجر إلى الحبشة، ويقال: إنها أول مهاجرة دخلت المدينة، تزوجها رسول الله بعد وقعة (بدر) في شوال، وتوفيت سنة (٦٢هـ) بعد مقتل الإمام الحسين على، وحوفت قتله قبل وصول الخبر، بتحول التربة دماً، وهي التي أعطاها رسول الله وأخبرها بدلك. وكانت من العالمات، الطيبات، الطاهرات، شديدة الولاء لأمير المؤمنين على وأهل البيت، نهت عائشة عن الخروج، وذكرتها بما سمعته عن النبي الأعظم في أمير المؤمنين على، وأخرجت ولدها عمر للجهاد معه، ودفنت بـ (البقيع) _ رضوان الله عليها وسلامه _ وهي آخر أمهات المؤمنين موتاً.

⁽٤) أخرج الترمذي في سننه: ١/ ٤١ عن أم سلمة: قالت: قلت: يا رسول الله، إني اصرأة أشد ضفر رأسي، فانقضه لغسل الجنابة؟ قال: لا، إنما يكفيك أن تحيين على رأسك ثلاث حثيات من ماء، ثم تفيضين على سائر جسدك الماء فتطهرين. أو قال: فإذا أنت قد تطهرت.

⁽٥) في (ج): أصحب إلينا.

[١١٥] مسألة: المرأة تهنب ثم تعيض

قال القاسم على: إذا اجتنبت المرأة ثم حاضت فأعجب إلينا أن تغتسل لجنابتها إن لم يكن دم الطمث فالباً عليها، وإن لزمها الدم فلم يفارقها ولم يكف عنها تطهرت منهما(۱)، جيماً طهراً واحداً(۱).

وقال معمد: إذا وجب على المرأة الفسل بجماع أو احتلام فأخرت الغسل تفريطاً أو شغلاً أو سعة وقت فحاضت قبل أن تغتسل بخنابتها، وإن أخرت الغسل حتى تطهر من حيضها ثم تغتسل غسلاً واحداً فذلك واسع لها.

[١١٦] مسألة: هل يجري الجنب الإنخماسة الواحدة من غير تدليك

قال القاسم على: يجزي الجنب أن يغتمس اغتماسة أن ماء يغمره إذا أنقى أعضاءه، إلا ألا يكون أنقى ما أمر يإنقائه من قبل أو دبر، فإن ذلك ربما لم ينق بالانغماسة الواحدة أن أن المناطقة الواحدة أن المناطقة الواحدة أن المناطقة ا

وقال معمد: يجزي الجنب رمسه واحدة بعد الاستنجاء إذا تمضمض واستنشق وتتبع مواضع الشعر، ويدلك حتى يصيب جميع جسده الماء.

وروي عن أبي جعفر ﷺ قال: إذا غمس يده في الماء أو رجله أجزأه.

⁽¹⁾ منها _ نخ.

⁽٢) قال الإمآم الهادي هي (الأحكام): (١/ ٦١): ((إذا اجتنبت المرأة ثم حاضت من قبل أن تغتسل عند تغتسل فإن كان الدم مقصراً اغتسلت لجنابتها، وإن غلب دم طمثها أجزاها أن تغتسل عند وقت طهرها غسلاً واحداً لطهرها وجنابتها)).

⁽٣) في الأصل: بغماسة، وفي (ب، س): انغماسة. وما أثبتناه من (ج، د).

⁽٤) أخرجه الإمام الهادي في (الأحكام): (١/ ٦٣) وفيه بلفظ: ((إلَّا أن يكون لم ينق)).

[١١٧] مسألة: المسح على الجبائر(١) في الوضوء والغسل

قال القاسم على الجبائر إذا خاف العنت من حلها وغسلها.

وقال العسن ومعمد: وذلك إذا كان في موضع الوضوء جرح.

قال معمد: أو كسر، أو وثي (٢) أو غيره بما يخشى على صاحبه من حلها العنت.

قال معمد: وإن كان لا يخاف العنت حلها وغسل موضعها.

قال العسن، ومعمد: وذلك جائز في الوضوء وفي الغسل عن الجنابة جميعاً.

قال معمد: كما جاءت السنة عن النبي 🏟.

[١١٨] مسألة: كراهة قراءة القرآن ومس الصحف للجنب والحائض

قال القاسم عَيْنَا ، والعسن، ومعمد: ويكره للجنب والحائض أن يقرآ آي القرآن.

قال معمد: وقد رخص لهما في الحرف ونحوه، ولا يتما آية.

قال القاسم"، والعسن، ومحمد: ولمما أن يذكرا الله ويسبحاه.

قال العسن، ومحمد: ويكره لهما أن يمسا المصحف أو الدرهم فيه ذكر الله.

⁽١) الجبائر: هي ما تشد وتلف به القروح والجروح والعظام المكسورة.

 ⁽٢) الرئي: كالهذى الأوجاع، أوثى الرجل ـ انكسر به مركبة من حيوان أو سفينة. تحت/ قاموس.
 (٣) في نسخة: بدون (القاسم).

قَالِ العسن ﴿ إِنَّ أَو شَيئاً مَكْتُوباً فيه اسم الله.

قال معمد: وقد رخص لهما في الأخذ بعلاقة المصحف.

قال العسن هي الما حدثنا محمد، عن زيد، عن أحمد، عنه: ويكره للجنب أن يكتب القرآن في الألواح والصحيفة.

وقال معمد: ولا بأس بمس الدراهم وحملها إذا كانت في هميان أو معضدة أو صرة، وإن كانا في سفر واحتاجا إلى حمل المصحف أو إنفاق الدرهم عليه آية من كتاب الله ولم يجدا ماء فليتيمم الجنب عند ذلك، ولا بأس عليهما أن يمارسا العمل من العجن والخبز والطبخ وغير ذلك، ولكن ليغسلا أيديهما قبل ذلك إلا أن تكون أيديهما طاهرة، ولا بأس أن يقرأ الصبي في المصحف ويمس بيده إذا كانت يده طاهرة، ويستحب للمرأة الجنب أو الحائض إذا أرادت أن ترضع ولدها أن تغسل ثدييها (۱)، وإن لم تفعل فلا بأس، ولا بأس أن يمس الرجل الدرهم فيه ذكر الله وهو غير متوض، ما لم يكن في يده أذي.

[١١٩] [مسألة: في تعليق التعويذ]

وقال معمد في رواية سعدان، عنه: وقد رخص في تعليق التعويد إذا كان فيه ذكر الله، وسواء علقه على البهيمة أو على الإنسان، ما لم يصبه أذى، وإذا كان على الرجل تعويد أو خاتم فيه ذكر الله فاجتنب فلينزعه حتى يغتسل، فإن لم يمكنه تيمم.

قال: وأكره للنفساء أو الحائض أن تعلق عليها كتاباً فيه قرآن حتى تطهر.

⁽١) ني (ج): ثديها.

وسفل عن التعوذ بالقرآن في إناءٍ؟

فقال: قد رخص فيه، وقد كرهه بعضهم.

[١٢٠] مسألة: أخذ الشعر، وتص الأظفار للجنب والعائض

قال معمد: يكره للجنب والحائض تقليم الأظفار ونتف الإبط والتثور وقص الشعر والحجامة إلا عند الحاجة إلى ذلك.

قال معمد فيما حدثنا الحسين، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه: أنه سئل عن الحائض تسرح شعرها؟ فقال: إن احتاجت إلى ذلك فلا بأس، قيل له: فإن سقط من شعرها شيء تغسله؟ قال: لا. غسله وتركه سواء.

[١٢١] مسألة: الجنب يأكل أو ينام

قال القاسم على ومحمد: لا بأس أن يأكل الجنب أو ينام قبل أن يتوضأ، وأحب إلينا أن يغسل يده قبل الأكل وفرجه قبل النوم.

وقال معمد _ أيضاً _ في (الجموع): وإذا أراد الجنب والحائض أن يأكل أو يشرب غسل يده وتمضمض، وإن توضأ فحسن.

وقال في رجامع حسن): والأفضل أن تغسل المرأة ثدييها (١٠٠ ـ يعني قبل أن ترضع صبيها _ إذا كانت جنباً وهو قول بني هاشم.

⁽١) في (ب) و(ج): ثديها.

٢١٢٢] مسألة: إذا أراد أن يجامع ثم يعود

كتباب الطهارة

قال القاسم، ومعمد: ولا بأس أن يجامع الرجل امرأته (١) ثم يعود من غير وضوء.

قال القاسم على: ما آخر ذلك إلا كأوله.

قال محمد: وإن كان له نسوة فجامعهن جيماً ولم يمس بين ذلك ماء فلا بأس بذلك.

[١٢٣] مسألة: ستر العورة مند الفسل

قال القاسم ﷺ في رواية داود عنه، وهو قول معمد: يستحب للرجل والمرأة أن يستترا عند غسلهما بسترة أو ركن إن وجدا ذلك.

وروى محمد، عن النبي الله أنه قال: «إذا أراد أحدكم أن يغتسل فليتوار (٢٠) بشيء» .

قال القاسم على: ولا بأس لهما بالاغتسال في النهر (" بغير إزار أو الاغتسال في النهر المعلى المعتسل خالياً في الفضاء بغير إزار أو ظل شبجرة أو وراء سبرة إذا كان المغتسل خالياً لا يراهما أحد، وإن كانا متعريين.

قال معمد: ويكره للرجل وامرأته أن يتجردا عند فسلهما من إناء واحد حتى يستترا بمئزر، ويستحب للرجل إذا اغتسل وحده وهو مفض إلى السماء

⁽١) في جميع النسخ المتوفرة لدينا: امرأة. وما أثبتناه من أمالي الإمام أحمد بن عيسي.

⁽٢) مسند أحد: ٩/ ٢٦٣، شعب الإهان: ٦/ ١٦، كلاهما بلفظ: ((إن الله صر وجل ستير فبإذا إراد أحدكم أن يغتسل فليتوار بشيء)».

⁽٣) في (ج): بالاغتسال بالنهر.

أن يكون مستور العورة، وكذلك المرأة، وإن وقع الرجل في الماء بـلا مشزر لم يضيق عليه إذا لم ير أحد عورته، والاستتار أفضل إن أمكن، ولا بـأس أن يغتسل يغتسل الرجل ليعلم رجلاً إذا كان عليه ما يستر عورته، ولا بأس أن يغتسل الرجل وعليه ما يستر عورته تبان (۱) أو غيره.

[١٢٤] مسألة: دخول الحمام والخسل منه

قال معمد: وإذا كان الحمام لا يوقد بعذرة ويدخل بمآزر فلا بأس بدخوله مستور العورة، وإن كان يوقد بعذرة ويدخل بلا مآزر فإني أتوقاه ولا أدخله بلا تحريم من أجل إيقاده بالعذرة والدخول بلا مآزر.

قال معمد: وإن دخله خالياً فيستحب لـه أن يغتسل بعد خروجه بمـاء غـير ماء الحمام، وإن لم يفعل أجزأه، وإذا أوقد تحت الماء بميتـة أو عظـم أو عــلـرة أو نحو ذلك لم ينجسه ذلك وغيره أفضل إن أمكن، وإن توضأ به واغتسل فقد رخص له في ذلك.

وروى محمد بإسناده عن محمد بن الحنفية على قال: إذا اغتسلت بماء الحمام فلا تغتسل إن الماء لا يجنب، وإنما تغتسل بالماء ولا تغتسل منه.

وحن أبي الجارود قال: قلت لأبي جعفر على: إن الحمام قد يدخله من تعلم؟ قال: اغتسل فإن الماء لا ينجسه شيء.

قال معمد: ويكره أن تقرأ القرآن في الحمام، يقصد إلا التسبيحة والتسمية ونحو ذلك.

⁽١) التبان: كُرْمًان على ما في القاموس: سراويل دون الركبة _ تحت.

فقد بلغنا عن بعض أصحاب النبي الله قال في الحمام: ((لا إله إلا الله)) ولا يسلم فيه وإن سلم عليه فليرد إن كان مستور العورة.

[١٢٥] مسألة: متى يؤمر الصبي بالصلاة؛ ومتى تستر المارية؛

قال العسن على: إذا كان للجارية تسع سنين استترت من الرجال.

وقال محمد: يعلم الصبي الصلاة ويؤمر بها إذا صار له سبع سنين، ويضرب عليها إذا صار له تسع سنين .

وروى معمد ذلك عن النبي 🏟، وكذلك الجارية.

وروى بإسناده: عن الحسن البصري قال: يؤمر بالصلاة إذا حفظ الصلاة. وعن ابن حمر (٢) وابن سيرين (٢) قالا: إذا عرف يمينه من شماله.

⁽١) أخرج البيهقي في سننه: ٣/ ٨٦: صن عصرو بن شعيب صن أبيه صن جده قال: قال رسول الشاب مروا صبيانكم بالصلاة لسبع، واضربوهم عليها لعشر، وفرقوا بينهم في المضاجع، وإذا زوج أحدكم عبده أمته وأجيره، فلا تنظر الأمة إلى شيء من عورته، فإن ما تحت السرة إلى ركبيه من العورة.

⁽٢) أبو عبد الرحن، عبد الله بن عمر بن الخطاب. صحابي، من المكثرين في الرواية، هاجر مع أبيه، وشهد (الخندق)، و(بيمة الرضوان)، روي أن الحجاج قمام خطيعاً فقال ابن عمر: عدو الله امتحل حرم الله، وخرب بيت الله، وقتل أولياء الله. فقال الحجاج: من هذا؟ فقيل: عبد الله بن عمر. فقال الحجاج أمر بعض الأعوان، فأخم حربة مسمومة فضرب بها رجلي عبد الله بن عمر فمرض ومات منها سنة (٧٤هـ).

⁽٣) محمّد بن سيرين الأنصاري، أبو بكر. بصري المولد والوفاة، فقيه، محدَّث، مفسر للرؤيا، نشأ بزازاً وفي أذنه صمم، وتفقه، وروى الحديث وتتلمذ على أنس بن مالك، وروى عنه، وصن زيد بن ثابت، والإمام الحسن بن علي، وعاصم بن سليمان، وجندب بن عبدالله البجلي وآخرين. وعنه الشعبي، وثابت، وداود بن هند، وفيرهم، له كتاب (تعبير الرؤيا)، وثقه أغلب رجال الحديث، مات سنة (١١٥هـ)، عن سبع وسبعين سنة. خرَّج له أثمتنا الحمسة، إلا الجرجاني، وخرَّج له الجماعة.

وعن إبراهيم قال: إذا ثغر (١).

ومن حبيب (٢) قال: إذا عد عشرين.

وعن النبي شه قال: «فرقوا بين الغلمان والجواري إذا بلغوا تسع (٣) سنين (٢).

⁽١) في (ج): إذا تغرق.

⁽٢) ستأتي ترجته.

⁽٣) في (ج): سبع سنين.

باب التيمم"

[١٢٦] مسألة: يتيمم المتيمم آخر الوقت إذا لم يقدر على الماء

قال محمد: ينبغي للمتيمم أن يعتقد (١) النية عند التيمم للوضوء وللغسل أنه جيماً (١) للفريضة.

وقال معمد _ فيما حدثنا القاضي، عن علي، عنه _ : «وإن علَّم رجل رجلاً التيمم لم يجزِه، إلا أن ينويه لنفسه» وهو قول أبي حنيفة، وأصحابه.

[١٢٧] مسألة: تيمم العاضر إذا لم يقدر على الماء

قال القاسم ﷺ: ومن كان في موضع لا يقدر على الماء _ يعني من حاضر أو مسافر _ تيمم وصلى.

وقال معمد: في قول الله _ عزَّ وجل _ : ﴿ فَتَهَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا .. ﴾ [انساء: ٤٣] قال: إنما هذا في السفر حيث لا يقدر على الماء، وإذا حيل بين الحبوس وبين الطهور وخاف فوت الصلاة تيمم وصلى، وأحب إلى أن يعيد إذا أمكنه الطهور.

وقال بعضهم: ليس له أن يتيمم في الحضر، وإن خرج الوقت.

⁽١) اليمم: هو في اللغة: القصد، وفي الشرع: القصد إلى الصعيد لمست الوجه والبدين بنية استباحة الصلاة وتحوها.

⁽٢) هكذا، ولعلها يعقد.

⁽٣) في (ج): جيعاً أنه.

قال محمد: سألت عبدالله بن موسى بن جعفر _ عليهم السلام _ عن التيمم للصلاة على الجنازة إذا خاف أن تفوته؟ فلم يسر التيمم، وقال: إنما ذاك (١) _ وأوماً بيده (٢) نحو التربة _.

[١٢٨] مسألة: التلوم (٢) في التيمم إلى آخر الوقت

قال القاسم، والحسن، ومعمد: يتيمم المتيمم في آخر الوقت عند الإياس من وجود الماء.

قال العسن، ومعمد: إذا لم يجد المسافر ماء فليؤخر الصلاة في طلب الماء إلى آخر الوقت قدر ما يصلي في وقت، وإن لم يجد تيمم، فإن تيمم في أول الوقت وصلى ثم وجد الماء قبل خروج الوقت توضأ وأعاد تلك الصلاة.

قال معمد: وقد رخص بعضهم في أن يجتزي بصلاته الأولى، ولكن المعروف عن علي هيئة أنه قال: يتيمم في آخر الوقت، وإذا كان يتلوم في طلب الماء فرآه أمامه وعنده أنه لا يبلغه حتى يخرج الوقت أو كان على شفير (أ) بئر يسرى فيها الماء ولا سبيل لـه إليه تيمم وصلى إذا خشي خروج الوقت.

وإن حال بينه وبين الماء عدو أو أسد تيمم وصلى، وإن وجد الماء في وقت لا يمكنه الوضوء والصلاة حتى يخرج الوقت توضأ وصلى، وإن خرج الوقت لم يجزِهِ التيمم في هذه الحال؛ لأنه واجد للماء، قال الله _ صرّ وجل _ : ﴿ فَلَمْ يَجُدُواْ مَا يَ فَتَيَمّمُواْ صَعِيدًا طَيّبًا . ﴾ [الساء: ٤٣].

⁽١) ن (ب، س): ذلك.

⁽٢) أن (س): بيديه.

⁽٣) التلوم: هو الانتظار إلى آخر الوقت.

⁽٤) أي: على جانبها وحُرُفها.

قال الحسني (1): وينبغي على قول معمد في هذه المسألة: إذا كان مع رجلين إناء إن اغترف به صاحبه من البئر فإن انتظره الآخر حتى يتوضأ، ثم يأخذ الإناء خرج الوقت فإنه ينتظر إذا وعده صاحبه أن يعطيه إياه، ومشل هذا رجلان أحدهما عار وهما في آخر الوقت إذا أراد الكاسي الصلاة، وخاف الآخر إن انتظره حتى يأخذ ثوبه أن يخرج الوقت إنه ينتظر وإن خرج الوقت، ولا يصلي عرباناً إذا كان صاحبه قد وعده بالثوب إذا فرغ.

[١٢٩] مسألة: التيمم لكل صلاة

قال القاسم ﷺ: يصلي المتيمم صلاة واحدة، ويتيمم لوقتِ كلُّ صلاةً".

وفي رواية داود عن القاسم ريك، وهو قلول محمد: يتيمم لكل صلاة، ولا يصلي صلاتين بتيمم واحد.

قال معمد: وإذا أراد أن يجمع بين صلاتين في السفر في وقت واحد من علة أو حاجة إلى ذلك ولم علم علم الكل صلاة لموضع الخلاف فيه، وإذا ذكر المسافر وهو عادم للماء أن عليه صلوات في سفره تيمم وقضى ما عليه من الصلوات، يجدد لكل صلاة تيمماً.

ذكر من أبي جعفر محمد بن ملي - مليهما السلام -: أنه لا يصلي بالتيمم إلا صلاة واحدة ونافلتها.

قال معمد: وإن صلى صلوات بتيمم واحد فقد رخص فيه قوم.

⁽١) في (ب، ج): الحسن. والصواب ما أثبتناه من (د، س)، ومن هامش (ج).

⁽٢) أخرجه الإمام الهادي على في (الأحكام): (١/ ٦٧).

⁽٣) ني (ج): قلم.

قال أبو حنيفة وأصحابه: والتيمم بمنزلة الطهور إذا تيمم لصلاة فهو على طهوره، ما لم يجد ماء أو يحدث.

[١٣٠] مسألة: التيمم بالنورة والزرنيخ

قال القاسم على: لا يجوز التيمم بالنورة، والزرنيخ (١)، والكحل، وما أشبه ذلك، ولا يجزي إلا بالصعيد الطيب.

وقال الحسن، ومعمد: والصعيد الطيب: هو التراب الطاهر.

قال معمد: الرمل، والسهلة أن والطين الحر، كله بمنزلة الطين الطاهر، ولا بأس أن يتيمم بالجص إذا لم يجد أطهر منه؛ لأنه من الأرض، ولا يتيمم بالرماد؛ لأنه من النبات، ولا بأس أن يتيمم بالحائط إذا لم يمكنه الأرض.

وقال أبو حنيفة: يتيمم بكل ما كان من الأرض مثل: الكحل، والـزرنيخ، والنورة، والمردا سنج (أ) والآجر.

وقال قوم: لا يتيمم إلا بالصعيد، لقوله تعالى: ﴿ فَتَيَمُّمُوا صَعِيدًا.. ﴾ [انساء: ٤٣]

⁽١) الزَّرْنِيخُ بالكسر: حجرَّ معروف وله أنواع كثيرة، منه أبسيض ومنه أحمر ومنه أصفر. تـاج العروس: ١/ ١٨١٢. ويستعمله النقاشون والصيادلة. الجامع لمفردات الأدوية:٢/ ١٦٠.

⁽٢) السُّهلة: اللينة، والسّهلة: الرّملة.

⁽٣) في (ج): التراب.

⁽٤) المردا: الرملة التي لا تنبت. تمت قاموس.

وقي (لسان العرب): ١٠/ ٤٨٦: «المردا سنج، والمراد به الأنك أي: الرصاص أسوده وأبيضه».

وفي (تاج العروس) ١/ ٢ ° ١٥: «المردار مسنج وقمد تحملف السراء الثانية للتخفيف وفسره بالرملة التي لا تنبت».

وفي (النهاية) ٢/ ٨٣٥: «هي الأرض التي تعلوها الملوحة ولا تكاد تُنْبت إلا بعض الشجر». وجاء في كتاب (التلخيص): «السّبخة: الأرض التي لا يجف ثراها ولا ينبتُ مرعاها».

[١٣١] مسألة: التيمم بتراب البرذعة

قال القاسم هيئة: لا يجوز التيمم بتراب البرذصة (١) واللبد (١) والشوب وما أشبه ذلك، ولا بأس بالوضوء بالثلج إذا انماع وذاب.

وقال العسن على _ وهو قول معمد _ : وإذا لم يجد المسافر ماء ولا صعيداً اجزأه التيمم بتراب اللبد والثوب والسرح (٢٠) ، وأي آلة كانت معه إن كان في شيء من ذلك خبار يبين أثره على يديه إذا ضربه بهما.

قال محمد: بعد أن يكون طاهراً.

وقال العسن _ أيضاً _ فيما روى ابن صباح عنه، وهو قول معمد في (المسائل): وإذا كان المسافر في وحل بينه وبين الماء بعد ولم يمكنه الصعيد، فإن أمكنه أن يجفف طيناً حتى يصير له غبار وتيمم به فليفعل، فإن لم يمكنه ذلك أو خاف فوت الصلاة تيمم بتراب اللبد ونحوه، فمن لم يصب من ذلك شيئاً فليتربص حتى يجد الماء أو الصعيد ويقضي ما يفوته من الصلاة على ذلك.

وقال معمد - ايضاً - في وقت آخر: وإذا لم يجد صعيداً ولا ثوباً يتيمم بغباره وأمكنه أن يتمسح بماء أصابه من المطر، ويعم من جسده ما ينبغي أن يصيبه الماء حتى يقطر من جسده أجزأه ذلك، فإن لم يمكنه ذلك وأمكنه أن يجفف شيئاً من الطين ويتيمم به أجزأه ذلك، وإن لم يجد الجنب إلا ثلجاً فإن أمكنه أن يذيبه ويغتسل به فعل، وإلا تيمم بالصعيد.

⁽١) البرذعة: ما يوضع على الحمار أو البغل ليركب عليه كالسّرج.

⁽٢) اللبد أو اللبود: البُسُط ذات الشعر المتلبد المتداخل الكثيف.

⁽٣) في (ج): والسرج.

قال الحسني: وعلى قول العسن، ومعمد: وإذا ضرب بيده على حنطة أو شعير أو حائط فلصق بهما غبار من ذلك أجزأه التيمم به، وفي قول القاسم لا يجزيه.

[١٣٢] مسألة: إذا لم يجد ماء ولا ترابًا، هل يصلي أم لا؟

قال القاسم عنى: وإذا لم يجد الجنب ماء طاهراً ولا صعيداً طيباً فقد زال عنه فرض الطهارة الذي أمر الله به، وعليه أن يصلي وإن كان غير طاهر، ولا يتيمم بشيء غير الصعيد إلا أن يجد الصعيد؛ لأن الله _ عز وجل _ لم يذكر الطهارة إلا بالماء أو بالصعيد الطيب، وقد علم الله _ عز وجل _ مكان غيرهما من جميع الأشياء، فلم يأمر به.

وقال العسن ﷺ: وإذا لم يجد ثوباً يتيمم بغباره ووجد ماءً يسيراً أو طيناً رطباً طاهراً تمسح به مثل التيمم وصلى، فإذا وجد الماء والتراب (١١) أعاد الصلاة.

وقال العسن ﴿ إِنْ مَا أَيْضاً _ في رواية ابن صباح، عنه، وهو قدول محمد في (المسائل): وإذا لم يجد المسافر ماء ولا صعيداً ولا ثوباً له غبار فليصبر حتى يجد الماء أو الصعيد، ويقضى ما فاته من الصلاة.

قال محمد: فإن هو صلى بغير تيمم فإنه يعيد الصلاة إذا أصاب الماء.

وعلى قول القاسم على: إن الحبوس في الحبس (٢) إذا لم يقدر على ماء ولا صعيد طيب صلى إيماء (٢)، وكذلك قال الأنصاري: يصلي إيماء، ويعيد إذا خرج.

⁽١) **ني** (ج): أو التراب.

⁽٢) في (ب، ج): الخشب.

⁽٣) لعله لا يقدر على الحركة.

وقال معمد: إذا (١) صلى أعاد.

وقال في الأقطع: إذا لم يمكنه التيمم لجراحة بوجهه أو مانع يمنعه فليصل بغير تيمم، ولا يدع الصلاة، فإذا وجد الماء أعاد.

(١) ني (ج): إن.

باب صفة التيمم

قال العسن ﷺ: وإذا أراد التيمم ضرب بيديه الأرض ضربة ومسحهما على وجهه، وضربة مسح بها على يديه إلى مرفقيه.

وقال معمد: إذا أراد الرجل التيمم فليقصد "موضعاً طاهراً، أو ليجلس مستقبل القبلة وإن لم يستقبلها أجزأه، ويكره التيمم من كل موضع تكره الصلاة فيه، ثم ليضرب بيديه على التراب ويقول: بسم الله، ويفرج أصابعه حتى يدخل بينهما "الغبار، فإن شاء أن ينفض يديه نفضاً خفيفاً قبل أن يستع بهما وجهه فعل، ثم يمسح بهما وجهه كله مسحاً عاماً مثل الوضوء كلملاة، ويُمِرُ يديه على باطن أذنيه، ثم يعود فيضرب بيديه على التراب ضربة أخرى، ويفرج بين أصابعه، ويبدأ بمسح يمينه فيضع ظاهر أصابع اليمنى على باطن أصابع يده اليسرى ثم يمسح بأصابع اليسرى ظاهر اليمنى إلى المرفق، ثم يقلب راحته اليسرى على باطن ذراعه اليمنى فيمسح باطنها إلى الراحة، ويمسح ظاهر إبهامه اليمنى بباطن إبهامه اليسرى، ثم يضع ظاهر أصابع اليمنى، ثم يضع ظاهر ويعم ظاهر إبهامه اليمنى فيفعل بها كما يفعل "باليمنى، فيمهم فلاهر أصابع اليمنى فيفعل بها كما يفعل "باليمنى،

وقد رخص في التيمم أن يقبل بيديه ويدير على يديه وذراعيه إلى المرفقين

⁽١) في (ب): فليفضل.

⁽٢) في (ب) و (ج): بينها.

⁽٣) في (ج): فعل.

مثل الوضوء، وهكذا تَيَمُّمُ الرجلِ والمرأة، المتوضئ والجنب والميت والحائض، تطهيرُ كلَّهم في ذلك على سواء.

[١٣٣] مسألة: التيمم ضربتان (١) إلى المرنقين كمد الوضوء

قال أحمد، والقاسم، والعسن، ومعمد: التيمم ضربتان: ضربة للوجه، وضربة لليدين إلى المرفقين.

وروى محمد نحو ذلك عن النبي الله الله عليه .. وعن علي (٢٠) ـ صلى الله عليه ..

قال القاسم ﷺ: ويستحب ثلاث ضربات للوجه، وثلاث ضربات لليـدين مثل الوضوء بالماء، وليس ذلك بلازم لا يسمح غيره، وقد يجزي ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين.

وقال العسن ﷺ فيما^(١) حدثنا حسين، عن زيد، عن أحمد، عنه: الاحتياط في الضربتين، والضربة جائز.

قال القاسم: أوجبنا التيمم إلى الرسغين ولم نوجبه إلى المرفقين كما أوجبه غيرنا، لقسول الله مسبحانه: ﴿وَٱلسَّارِقَةُ وَٱلْطَعُوْا أَيْدِيَهُمَا...﴾[الماللة:٣٨] فكان قطعهما الذي أوجبه الله عليهما إلى الرسغين، إذ لم يحدد الله في ذلك حداً، فكذلك قلنا في مسح اليدين عند التيمم إذ

اليدين؛ لأن الله _ عز وجل _ يقول: ﴿فَآمَسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ...﴾[الساء:١٤].

⁽١) في هامش (س) ضربات. أصل.

⁽٢) مستدرك الحاكم: ١/ ٢٨٧، سنن البيهقي: ١/ ٢٥٤.

⁽٣) الجموع الفقهي والحديثي: ٧٤، رقم (٣٣)، وفي سنن البيهقي: ٣٦٣/١.

⁽٤) ق (ج): عا.

⁽٥) في جَمِيع النسخ المتوفرة لدينا: إذا. وما أثبتناه من أمالي الإمام أحمد بن عيسى.

قال معمد بن منصور: ثم رجع القاسم على عن هذا إلى التيمم إلى المرفقين، وقال: حد التيمم بالصعيد إلى المرفقين كحد الوضوء، وقد ذكر عن علي الله أنه كان يأمر بذلك (١).

[١٣٤] مسألة: المسافر يكون معه ماء قليل يخاف على نفسه إن هو توضأ به

قال القاسم عِينَى، والحسن، ومحمد: وإذا كان مع المسافر ما يجزيه لطهوره فخاف على نفسه إن تطهر به أن يهلك عطشاً فليحبسه لنفسه ويتيمم ويصلي.

قال محمد: وكذلك إن خاف على نفسه العنت جنباً كان أو غير جنب.

قال القاسم على : ولا يحل له أن يتوضأ به؛ لأن الله عز وجل حرم عليه إتلاف نفسه وإهلاكها فقال: ﴿ وَلَا تَقْتُلُواْ أَنفُسَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿ وَلَا تَقْتُلُواْ أَنفُسَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُونًا وَظُلْمًا فَسَوْكَ نُصَلِيهِ نَارًا ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى ٱللهِ يَسِيرًا ﴾ [الساء: ٢٩-٣٠].

قال العسن ﷺ: فإن لم يخف على نفسه الهلكةُ توضأ بالماء.

قال معمد: إن خاف على غيره من المسلمين العنت سقاه الماء وتسمم جنباً كان أو غير ذلك.

وكذلك الحائض تطهر في السفر ومعها من الماء ما يكفيها لغسلها فتجد قوماً يخافون على أنفسهم العطش فلتسقهم إياه وتيمم، فإذا وجدت الماء اغتسلت.

⁽١) الجموع الفقهي والحديثي: ٧٤، رقم (٣٣). ورواه الإمام الهادي في الأحكام (١٩/١) صن جده القاسم عليهما السلام.

[١٣٥]مسألة: إذا لم يجد السافر الله إلا أن يشتريه بثمن فال

قال القاسم، ومعمد: إذا لم يجد المسافر ماء للوضوء إلا بثمن غال فليشتره ولا يتيمم.

قال معمد: إذا كان لا يجحف به في نفقته.

وقال القاسم على: إن كان واجداً لثمنه فعليه أن يشتريه؛ لأنه واجد لله لوجوده لثمنه، قال تعالى: ﴿ فَلَمْ يَجَدُواْ مَآءٌ فَتَيَمُّمُوا .. ﴾ [الساء: ١٣] وهو واجد له في اللغة لوجوده لثمنه إلا أن يكون في دفعه الثمن (١) إجحاف بنفسه وتعرض للعطب والتلف فيكون له حينئذ أن لا يشتريه، وأن يتيمم [صعيداً طيبا] (١).

وروى داود عن القاسم عن النه قال: وإن غلا الماءُ على المسافر فأفرط في الغلاء أجزأه التيمم.

قال معمد: فإن أبى صاحب الماء أن يبيعه إلا بعامة نفقته فقد رخص في أن يتيمم ويحبس نفقته على نفسه، فإن أبى أن يبيعه تيمم وصلى، وليس له أن يغلب عليه إلا أن يخاف على نفسه العطش ويأبى أن يسقيه أو يبيعه، يقال: فله أن يغلبه عليه ويضمن له القيمة ما لم يظن في ذلك تلف نفس.

⁽١) وفي الأحكام ١/ ٧٧ بلفظ: في دفعه ثمن الماء.

 ⁽٢) أخرجه الإمام الهادي عن جده القاسم عليهم السلام في كتـاب (الأحكـام): (١/ ٧١-٧١).
 رما بين المعكوفين زيادة منه.

[١٣٦] مسألة: إذا كان معه من الماء ما يوضئ به بعض أعضائه

حكى أبو الحسين عن القاسم عن النه قال: لو لم يجد إلا ماء يسيراً لا يكفي إلا الوجه واليدين فإنه يغسلهما ولا ييممهما ولو لم يكف إلا الوجه غسله ويمم اليدين دون الوجه.

وقال محمد: إذا لم يكن مع المسافر إلا ما يكفي الوجه واليدين فيغسلهما به ويتيمم تيمم من لم يجد الماء، وإذا كان معه من الماء ما لا يكفيه للاستنجاء من الغائط وللوضوء فإنه يستنجي به ويتيمم، وكذلك إن استنجى ووضاً بعض أعضائه مثل الوجه أو غيره وبقي من أعضائه رجل أو أكثر منها، فإنه يتيمم لما بقي كتيمم من لم يجد الماء.

وعلى قول معمد - في هذه المسألة -: إذا كان المسافر محدثاً وفي ثوبه نجاسة ومعه من الماء ما يكفي لأحدهما فإنه يغسل النجاسة ويتيمم، وإن توضأ وصلى أجزأه وهو مسيء، وكذلك قال أبو حنيفة، وأصحابه.

[١٣٧] مسألة: فيمن ببعض أعضائه علة لا يمكنه غَسلهُ، أو خشي على نفسه من الخسل العنت من علة أو برد

قال القاسم، والعسن _ فيما روى ابن صباح عنه _ وهو قول معمد: وإذا خاف المريض أو المجدور أو من به قروح على نفسه من الغسل والوضوء التلف أو العنت تيمم وأجزأه ذلك.

قال القاسم ﷺ: فإن كان بعضو من أعضائه علة (١) لا يمكنه أن يُصيبَ (١) في (ج): فله.

العضو العليل ('' بالماء غسل جميع أعضاء الوضوء سوى العضو اللي به العلم، وليست علة هذا العضو عا يزيل الطهارة عن أعضاء الوضوء الباقية.

وقال معمد: وإذا كان الجدري والقروح في مواضع الوضوء تيمم وأجزأه ذلك، وإن كان في بعض أعضاء الوضوء ليست فيه علة مثل ذراعيه أو رجليه فسل من ذلك ما يمكنه فسله ثم تيمم لما بقي _ يعني إن لم يمكن المسح عليه بالماء _ .

قال: وكذلك إن كان بهذه الحال وأصابته جنابة غسل من جسده ما يمكنه وتيمم لما بقي _ يعني لو لم يمكن المسح عليه بالماء.

وقال معمد: وإذا كان الجنب والحائض مسافرين فخافا على أنفسهما من الفسل العنت فقد رخص لهما في التيمم، وإن توكلا واغتسلا جاز لهما، والفضل في أن يتركلا ويغتسلا.

ذكر عن محمد بن علي على فيمن اغتسل من جنابة فأصابه البرد فمات فإنه شهيد، وذلك عندنا إذا لم يخف على نفسه من الغسل العنت ورجا السلامة.

وروي بإسفاد: أن حمر ألى قال: يا رسول الله أصابتني جنابة فخشيت على نفسي البرد فتيممت ثم صليت، فقال له: «أصبت».

وينبغي - على قول محمد - أن يكون المقيم والمسافر في ذلك سواء إذا خاف على نفسه من البرد أجزأه التيمم إذا لم يجد الدفء .

⁽١) في (ج): الغليل.

⁽٢) في هامش النسخة (ب، س) المشهور: أنه عمرو بن العاص.

⁽٣) في (ب): الدفا.

وقال معمد: وإذا كان في سفر فاغتسل من جنابة وصلى ثم رأى موضعاً من جسده لم يصبه الماء فليغسل ذلك الموضع ويُعِد الصلاة، فإن لم يجد ماء فأصاب في لحيته أو رأسه بللاً أجزأه أن يمسح به ذلك الموضع، كذلك ذكر عن النبي ، وإن لم يمكنه ذلك تيمم وأعاد الصلاة.

قال معمد فيما حدثنا محمد بن عبد الله الجعفي عن ابن عمرو، عنه، فيمن به جرح أو كسر فأحدث أو أجنب فلم يستطع الوضوء أو الغسل، قال: يغسل ما يمكنه غسله من مواضع الوضوء أو من جسده، أو يمسح (۱) ما لا يمكنه غسله، وإن لم يمكنه المسح غسل ما يقدر على غسله وتيمم لما بقي.

قال الحسني: ولم يعتبر معمد مواضع القروح هـل هـي أكثـر مـن مواضـع الصحة أو أقل، وذلك عنده سواء يغسل ما يمكنه غسله، ويمسح مـا لا يمكنـه غسله، فإن لم يمكن المسح عليه غسل ما يمكن غسله وتيمم لما بقي.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: إن كان بأكثر مواضع الوضوء جراح تيمم، وإن كان بالأقل توضأ ومسح على ذلك.

قال معمد: ومن أجهده المرض فخاف من الغسل العنت فإنه يتيمم.

وعلى قول معمد: إذا كان بساعده جرح لا يقدر على غسله مسحه ويغسل يده، وما كان معصوباً مسحه.

⁽۱) في (ج): ويسح.

[١٣٨] مسألة: إذا هرب من عدوه فأدركته الصلاة ففاف إن توضأ أن يدركه

قال القاسم على نواف على نفسه سلطاناً أو لصوصاً أو سبعاً أو برداً إن هو تطهر بالماء فعليه أن يتيمم بالصعيد، ويحرم عليه في جميع ذلك كله أن يعرض نفسه للتلف والعطب(١).

وقال معمد: المسافر إذا طلبه عدو أو سبع فهرب منه وبحضرته ماء في حال الهرب منه فإنه يتيمم ويصلي يومئ إيماء في حال الهرب راكباً كان أو راجلاً مقبلاً إلى القبلة أو مدبراً عنها: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُواْ فَثَمَّ وَجُهُ ٱللهِ..﴾ [المقرة: ١١٠] ويجزيه في هذه الحالة ضربة واحدة لوجهه وكفيه.

[١٣٩] مسألة: إذا صلى المتيمم ثم وجد الله قبل خروج الوقت

قال العسن، ومعمد: إذا تيمم وصلى ثم وجد الماء قبل خروج الوقت توضأ وأعاد تلك الصلاة.

قال محمد في وقت آخر . : فأحب إلينا أن يعيد الصلاة.

قال العسن، ومعمد: وإن وجد الماء بعد خروج الوقت فلا إعادة عليه.

⁽۱) رواه الإمام الهادي عن جده القاسم عليهما السلام في (الأحكام): (۱/ ۷۰)، قال الإمام الهادي هيئ موضعاً ومفسراً أقوال جده القاسم في (الأحكام) (۱/ ۷۰-۷۱): ((معنى قوله رضوان الله عليه: إن خاف على نفسه سلطاناً أو سبعاً أو لصوصاً إن هو طلب الماء؛ يريد الرجل يكون معه الماء وهو يعلم موضع ماء، وهو يخاف إن هو ورد ذلك الماء ما ذكر من السلطان أو السبع أو اللصوص. فقال: عليه أن يستبقي الماء الذي معه لنفسه، ويتيمم لكيلا يرد الماء الذي يخاف فيه التلف)).

قال معمد: بلغنا أن رجلين على عهد رسول الله شه تيمما وصليا ثم أصابا الماء في وقت فأعاد أحدهما ولم يعد الآخر، ثم أتيا النبي شه فذكرا ذلك له؟ فقال للذي لم يعد: «أما أنت فقد أجزأتك»، وقال للذي أعاد: «أما أنت فقد ضوعف لك أجرك مرتين» (1).

وإن وجد الماء في وقت لا يمكنه أن يتم وضوءه والصلاة حتى يخرج الموقت أجزته الصلاة الأولى، وإن تيمم وصلى ثم وجد الماء قبل أن يرفع رأسه من آخر سجدة انتقض تيممه ولزمه الوضوء والصلاة.

وإن وجده _ يعني في آخر الوقت _ قبل أن يتم تشهدَه أو بعد ما قعد مقدار التشهد توضأ وأعاد الصلاة.

وإن وجده قبل أن يسلّم، فقد ذكر عن على هِنَا فيمن أحدث في آخر تشهده قبل أن يسلم فصلاته تامة، ولا إعادة عليه.

قال: وأحب إلينا أن يتوضأ ويعيد الصلاة.

وقال: والماء إذا رآه المتيمم بمنزلة الحدث، ومن قال: «تحليلها التسليم» لزمه الإعادة في الحالين جيعاً إذا أمكنه أن يتوضأ ويعيد الصلاة فليفعل.

وعلى قول معمد: إذا وجد المتيمم الماء فلم يتوضأ حتى عدم الماء فعليه أن يحدث تيمماً؛ لأن (٢) من قوله: إن المتيمم إذا وجد الماء استقض وضوءه، وإن رؤيته للماء بمنزلة الحدث.

⁽١) سنن أبي داود: ١٤٦/١، المعجم الأوسط: ٨٣٨٨، مع اختلاف يسير في اللفظ.

⁽٢) هكذا، ولعله: لأنه.

[١٤٠] مسألة: إذا تيمم وصلى ثم ذكر أن معه ماء

قال معمد: إذا كان مع المسافر ماء فنسيه أو طلبه فلم يجده فتيمم وصلى، ثم وجد الماء قبل خروج الوقت فليتوضأ ويُعِدِ الصلاة.

وقال معمد في موضع آخر = : يستحب له ذلك، وإن وجد الماء في وقت لا يمكنه أن يستتم الطهور والصلاة حتى يخرج الوقت أجزته الصلاة الأولى، فإن وجد الماء بعد خروج الوقت فلا إعادة عليه.

وقال بعضهم: يتوضأ ويعيد الصلاة.

وروى علي بن حسن المقري، وابن عامر، عن معمد، أنه قال: إذا ذكر بعد خروج الوقت أن معه ماء توضأ وأعاد الصلاة، أخبرنا بذلك محمد بن جعفر، عن ابن عامر، عنه.

[١٤١] مسألة: إذا بقي في وجه المتيمم موضع لم يصبه التراب

قال محمد: إذا تيمم الرجل وترك بعض وجهه لم ييممه ناسياً، أو لم يمر يده عليه حتى صلى أعاد التيمم والصلاة، وإن نسي أن ييمم بعض ذراعيه حتى صلى فإن أعاد فحسن، وإن لم يعد فقد قال به كثير من العلماء.

[١٤٢] مسألة: إذا أحدث المتيمم في الصلاة

قال معمد: إذا أحدث المتيمم في صلاة حدثاً ينقض وضوءه تيمم وبنى على صلاته، وإن أحدث حدثاً ينقض طهوره وصلاته تيمم واستقبل الصلاة، وإن أحدث حدثاً ينقض صلاته ولا ينقض وضوءه استقبل الصلاة بلا تيمم.

[١٤٣] مسألة: المسافر ينجس جسده أو ثيابه هل يتيمم ويصلي

قال محمد: إذا أصاب جسد الرجل من البول قبل أن يتيمم أقلُّ من مقدار الدرهم الدرهم مسح ما أصابه ثم تيمم وصلى، وإن كان أكثر من مقدار الدرهم انتظر بالصلاة وجود الماء.

وقال في وقت آخر .: يتيمم ويصلي، وإذا وجد الماء توضأ وأعاد الصلاة.

قال: ولو أن مبطوناً في سفره نجس جسده وثيابه ولم يمكنه من تطهيره تيمم وصلى، فإذا أصاب الماء تطهر وطهر ثيابه وأعاد ما صلى على تلك الحال.

وقال بعضهم: لا يصلي حتى يطهر جسده من النجاسة ثم يقضي ما تـرك من الصلاة، فإن نجست ثيابه وجسده طاهر ولم يمكنه تطهـير ثيابه ولا ثـوبَ طاهر يصلي فيه صلى في ثيابه، فإذا أصاب الماء طهرها وأعاد ما صلى فيها.

وقال أبو حنيفة: يخلع ثيابه النجسة، ويصلي قاعداً يومئ إيماء، وإذا تيمم ثم أصاب بعض جسده بول أو غيره مما ينجسه فليس عليه إعادة التيمم، ولكن يمسح ذلك النجس.

[١٤٤] مسألة: مسافران مات أحدهما واجتنب الآخر وليس معه من الماء إلا ما يجري أحدهما

قال معمد: إذا كان رجلان في سفر لا ماء معهما فمات أحدهما واجتنب الآخر، ثم أصاب ماء قدر ما يجزي أحدهما اغتسل به الجنب ويُسمم الميت؛ (١) مكذا، ولعله بدون (من)، أو لعله: ولم يتمكن من تطهيره.

لأن فسل الجنابة فرض، وغسل الميت سنة، وإن كان معهما من الماء قدر ما يجزي أحدهما، فإن كان للحي اغتسل به، وإن كان للميت فُسُّل به، إلا أن يكون موته شهادة لا يجب فسله، فيغتسل به الحي، ويضمن قيمته لورثة الميت، وإن كان الماء بينهما، فإن كان يجزي كل واحد منهما حصته اغتسل الحي بحصته وفسل الميت بحصته، وإن كان الماء يجزي أحدهما اغتسل به الجنب وضمن قيمة حصة الميت، وإن شاء فسل به الميت وتيمم هو، وإن شاء توضأ بحصته وتيمم لما بقي وفعل بالميت مثل ذلك.

[140] مسألة: هل لعادم الماء أن يجامع امرأته

قال معمد: وإذا كان رجل وامرأته في سفر ولا ماء معهما فلا بأس أن يجامعها ويتيمم، وروى حديث أبي ذر^(۱)، قلت: يا رسول الله أصبت أهلي ولا أقدر على الماء؟ قال: «أصب أهلك ولو لم تجد الماء عشر سنين، فإن التراب كافيك».

[187]مسألة: إذا طهرت الحائض ولم تجد ماء هل لزوجها أن يجامعها إذا تيممت

قال معمد: إذا طهرت الحائض في السفر فلم تجد ماء تيممت، وصلت، وحل لزوجها إتيانها إذا تيممت، والتيمم مع عدم الماء بمنزلة الماء حتى يجد

⁽۱) ستأتی ترجته.

⁽٢) وأخرج البيهةي في سننه: ١/ ٣٧٨: عن ناجية بن كعب قال: تمارى ابن مسعود وعمار في الرجل تصبيه الجنابة ولا يجد الماء، فقال ابن مسعود: لا يصلي حتى يجد الماء، وقال عمار: كنت في الإبل فأصابتني جنابة فلم أقدر على الماء، فتمعكت كما يتمعك _ يعني الدواب _ ثم أتيت النبي في فذكرت ذلك له، فقال: إلما كان يكفيك من ذلك التيمم بالصعيد، فإذا قدرت على الماء اختسلت

الماء، وله أن يطأها مراراً بتيممها الأول؛ لأن الوطء إنما ينقض الطهور بمنزلة الجنابة وليس ينقض الحيض، فإن كان معها ماء نجس نحو سؤر الكلب تيممت ولا تغتسل به، فإن جهلت فاغتسلت به لم تطهر، ولا ينبغي لزوجها أن يطأها حتى تيمم بعد الغسل من الماء النجس، فإن هو وطيها قبل أن تيمم جهلاً منهما، فلا شيء عليهما غير الاستغفار، وإن كانت صلت بذلك الغسل صلاة أو صلوات اغتسلت بماء طاهر وأعادت ما صلت، فإن لم تجد ماء تيممت لكل صلاة وقضت ما صلت بذلك الغسل.

[١٤٧] مسألة: دخول الجنب والحائض المسجد

قال معمد: ولا يدخل المسجد جنب، ولا حائض، ولا نفساء، ولا بأس أن يأخذ الجنب والحائض الشيء من المسجد أو يضعه فيه ما لم يَدخُله، وإذا اجتنب في المسجد رجل أو حاضت فيه امرأة فليخرجا بغير تيمم؛ لقوله: ﴿وَلَا جُنبًا إِلّا عَابِرِى سَبِيلٍ..﴾ [الساء: ٤٣] وإذا احتاج الجنب والحائض إلى دخول المسجد ولم يجدا من ذلك بداً، فيستحب للجنب أن يتيمم قبل دخوله، وأما الحائض فتدخل بلا تيمم إن كانت في اتصال الدم، لأن تيممها في هذه الحال وتركها التيمم سواء، وإن كان دمها قد انقطع ووجب عليها الغسل تيممت؛ لأن تيممها في هذه الحال يقوم مقام الغسل لدخول المسجد.

[١٤٨] مسألة: إذا نسي العاضر أنه اجتنب حتى سافر

قال معمد: إذا اجتنب رجل في الحضر فنسي الجنابة فلم يذكرها حتى سافر قضى ما كان صلى في الحضر صلاة حضر، وأعاد من صلاة السفر ما كان

صلى بوضوء ولم يعد ما كان صلى بتيمم؛ لأن التيمم في ذلك الوقت بمنزلة الغسل، فإن كان فيما صلى في الحضر صلاة الجمعة أعادها أربعاً.

[١٤٩] مسألة: [إذا اجتنب المسافر ونسي المنابة وصلى صلوات ثم ذكرها وقت عدم الماء]

قال معمد: إذا اجتنب في السفر فنسي الجنابة فلم يلكرها حتى صلى صلوات، ثم ذكرها في وقت عدمه الماء تيمم وقضى تلك الصلوات بتيمم لكل صلاة منها، وإن صلاهن بتيمم واحد فقد رخص فيه قوم.

[-10]مسألة: إذا اضطر المسافر إلى الوضوء بماء قد وقع فيه نجس وإلــى(`` سؤر الحمار والفأر

قال محمد: وإذا كان مع المسافر ماء قدر ما يكفيه لوضوئه فأصابه نجس عما لا يختلف الناس فيه إنه لا يجوز الوضوء به، نحو أن يصيبه بول، أو دم، أو خر، أو يلغ فيه كلب، فإنه يتيمم ويصلي ولا يضره أن لا يهريقه ويتيمم، وإن أصابه ما يختلف الناس فيه فإنه يهريقه ويتيمم إلا أن يخاف على نفسه العطش فيحبسه على نفسه ويتيمم ".

⁽١) في (ج): أو إلى.

⁽٢) في هذه المسألة إشكال، ولعل سببه تقديم وتأخير في اللفظ، وقد أشار إليه في هامش النسخة التي أشرنا إليها بـ (الأصل) وقال فيه: (أظن أن ما بين المسألتين بالعكس ألبق وأقرب إلى الأصل على هذا الباب والله أصلم اللهم إلا أن يكون معنى قوله: ((يهريقه)) أي يستعمله للوضوء ثم يتيمم بعده)، وقد علق آخر على هذا بقوله: ((لا وجه للفظين لأنه سيأتي له في التيمم في آخر مسألة منه مثل هذا اللفظ وتوجيهه أنه في العبورة الأولى وهو حيث معه ماء لا يختلف أنه لا يصلح الوضوء به غير واجد للماء، وفي الصورة الثانية هو واجد للماء على قوله: فيهريقه ويتيمم)).

قال معمد في (الجموع): إذا اضطر المسافر إلى الوضوء والغسل من سؤر حمار أو بغل توضأ به ويجزيه.

وقال في (الطهارة): وقد قيل: يغتسل به ويتيمم فإذا أصاب الماء اغتسل ويجزيه ما صلى بالتيمم، وكذلك الحائض.

وإذا اضطر المسافر إلى سؤر الفارة، والجرذ، والوزغ، والعظاية، وابن عرس ونحوه (۱)، أو إلى الوضوء بماء وقعت فيه فارة، أو وزغ، أو عظاية أو نحو ذلك ثم خرج حياً أو وقع فيه بزاق فتفشى فيه، فليتوضأ به ويجزيه _ إن شاء الله _.

وقال - في وقت آخر -: ويستحب له أن يتيمم احتياطاً، وليس بواجب.

وإن ذرق في الإناء طائر يؤكل لحمه أو لا يؤكل لحمه فليقذفه ويتوضأ بـه، وإن تفشى فلم يمكن أخذه، فليتوضأ ولا يضره ـ إن شاء الله ـ .

⁽١) تقدم تعريف هذه الأنواع.

أبواب الحيض

[١٥١] مسألة: أقل غايات الميض (١) وأكثر نهاياته

قال احمد بن عيسى، والعسن بن يعيى، ومعمد: أقل الحيض ثلاثة أيام، وأكثره عشرة أيام (٢) ، فإن زادت على العشرة فهي مستحاضة توضأ لكل صلاة، وتصوم، وتصلي.

قال معمد: سمعنا عن النبي ، وعن علي _ صلى الله عليه _ وعن عمد بن علي، وزيد بن علي أنه عليه مسعود، عمد بن علي، وزيد بن علي أبي العاص (إن أكثر الحيض عشرة أيام».

وروي بإسناد عن النبي ، أنه قال: «أقل الحيض ثلاث، وأكثر ما يكون عشرة أيام» (٥٠).

⁽١) الحيض: هو الدم الخالص الذي تراه المرأة عند بلوغها فتكون بالغة بـه، وأقلمه ثـلاث ليـال بأيامها وأكثره عشر.

⁽٢) وهو قول الإمام الهادي إلى الحق ﷺ، في (الأحكام): ١/ ٧٢.

⁽٣) انظر (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧٧.

⁽٤) عثمان بن أبي العاص الثقفي الطائفي استعمله النبي على (الطائف)، فلم يـزل عليهـا إلى أن عزله عمر، ثم استعمل على (عمان) و(البحرين)، ثم نزل (البصرة)، وبها توفي سنة إحـدى وخسين، روى عنه الحسن، وابن المسيب وغيرهما.

⁽٥) سنن الدارقطني: ١/ ٢١٠، المعجم الأوسط: ١/ ٢٦١، المعجم الكبير: ٨/ ١٢٩.

قال العسن على: فإن () رأت الدم في وقت حيضها يوماً أو يومين تركت الصلاة، فإن أكملت ثلاثاً فهو حيض ولم تعد الصلاة التي تركت، فإن لم يتم ثلاثاً فليس بحيض وأحادت الصلاة التي تركت، وإن كان ضير ذلك في ضير وقت حيضها توضأت لكل صلاة وصلت.

قال العسن، ومعمد: فإن كانت امرأة لها عادة تقعد فوق العشرة ما بينها وبين خسة عشر يوماً فهو حيض.

قال العسن على: وذلك تليل.

قال معمد: وعلى هذا تقضي العدة (٢) فإن استمر بها الدم بعد انقضاء وقتها المعروف فهي استحاضة، وإذا كانت عادة المرأة أن تقعد في حيضها أحد عشر يوماً أو فوق ذلك إلى الخمسة عشر يوماً فقد اختلف في هذا قيل: أكثر الحيض عشرة أيام، وما زاد على العشرة فليس بحيض.

وقيل: أكثر الحيض خمسة عشر يوماً، فقد أجمعوا أن العشرة الأيام إذا رأت الدم فيهن جميعاً أنه حيض لا شك فيه، واختلفوا فيما بعد العشرة إلى الخمسة عشر، وإذا جاوز الخمسة عشر فلا أعلم فيه خلافاً أنه ليس بحيض، وينبغي لمن ابتلي بشيء من هذا أن يجتاط فيه، لنفسه ودينه.

⁽١) في (ج): وإن.

 ⁽٢) أي: العادة. والعادة هي المدة التي جرت حادة المرأة بالحيض فيها، والعادة ضربان: عادة عدد
 من ثلاث أو خس أو سبع أو نحو ذلك، وعادة وقت من أول الشهر أو وسطه أو آخره.

قال الحسن ومحمد: فإذا قعدت المرأة في حيضها عشرة أيام، ثم استمر بها الدم اغتسلت عند انقضاء العشرة الأيام.

قال العسن ﷺ: وهي خسون صلاة.

قال محمد: تفعل ذلك لموضع الخلاف.

قال العسن ومعمد: ثم يحتاط فيما زاد على العشر وتوضأ لكل صلاة وتصلي وتصوم إن وانقت شهر رمضان وتقضيه، وإن كان عليها أيام من شهر رمضان لم تقضها في الزيادة على العشر ويمسك زوجها عن جماعها في الأيام الزائدة على العشر (1) كانت أو دونها، ثم تغتسل عند انقضاء الزيادة كما تغتسل الحائض إذا طهرت.

قال محمد: لموضع الخلاف.

قال معمد: وإن كانت تقضي عدة من زوجها فتعتد في حيضها بالعشر، ولا ينبغي أن تتزوج إلا بالخمسة عشر.

وقال القاسم ﷺ: أكثر الحيض تعتبر فيه المرأة عادتها وما عرفت وما جربت من نفسها، فإن لم يكن لها عادة لم "كن حاضت قط فنفست أو استحيضت اعتبر أكثر عادة نسائها ولا نوقت فيه وقتاً معلوماً كما وقت غيرنا؛ لحديث النبي انه أنه أنه أفتى فاطمة بنت أبي حبيش (") أن تقعد أيام أقرائها ولم يوقت لها

⁽١) في (ج): على العشر خساً.

⁽٢) لعلها: ولم.

⁽٣) فاطمة بنت أبي حُبيش _ بضم المهملة، صيغة التصغير _ واسمه قيس بن المطلب بـن أسـد، الأسدية، مهاجرة جليلة، وهي التي استحيضت. خرَّج لها: المؤيد بالله، وأبو داود، والنسائي.

وقتاً (١)، والقياس في هذا لا يمكن إلا أن يقتحم مقتحم فيقول فيه برأيه (١).

[١٥٢] مسألة: أقل الطهر بين الحيضتين وأكثره

قال معمد: وأقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوماً وأكثره لا حـد لـه، وإن كانت ممن تحيض فطلقت فعدتها بالحيض ما بينها وبين أن تستكمل ستين منذ يوم ولدت، ثم تعتد بعد الستين بالشهور، يفعل هذا في الطلاق أو غيره.

قال محمد: من قال: أكثر الحيض خسة عشر يوماً، قال: يكون حيض وطهر في شهر، ومن قال: أكثر الحيض عشرة أيام، قال: الطهر عشرون يوماً، فيكون حيض وطهر في شهر، وهذا على أكثر ما يعرف الناس ويدور بينهم، وأقبل ما ينقضي (٢) فيه العدة ويقبل قولها فيه تسعة وثلاثون يوماً تحيض ثلاثة أيام، وتطهر خسة عشر يوماً، ثم تحيض ثلاثة أيام، وتطهر خسة عشر يوماً، ثم تحيض ثلاثة أيام، وقلد ذكر عن شريح أن امرأة أقرت عنده أن عدتها انقضت في شهر، فقال: إن أتت بشهود عدول من أهلها فشهدوا أنهم كانوا

⁽١) روى ابن ماجه في سننه: ٢/ ٢٥٥، عن عائشة قالت: جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى رسول الله فله فقالت يا رسول الله، إني امرأة أستحاض فلا أطهر، أفادع العسلاة ؟ قال: لا، إنما ذلك عرق وليس بالحيضة، فإذا أقبلت الحيضة فدعي العملاة، وإذا أدبرت فاخسلي الدم وصلى.

⁽٢) أخرجه الإمام الهادي في الأحكام (١/ ٧٧) عن أبيه عن جده القاسم عليهم السلام.

⁽٣) في (د): تنقضي.

⁽³⁾ شريح بن هاني ، بن يزيد بن نهيك الحارثي الملحجي، أبو المقدام الكوفي، من كبار التابعين، روى هن: على ، وحُمر، وسعد بن أبي وقاص، وهاني (أبيه)، وأبي هريرة، وهائشة، وعنه: حبيب بن أبي ثابت، والحكم بن هتيبة، والشعبي، والعباس بن ذريح، والقاسم بن غيمرة، وعمد بن شريح بن هاني، (ابنه)، ومقاتل بن بشير، والمقدام بن شريح بن هاني، (ابنه)، ومقاتل بن بشير، والمقدام بن شريح بن هاني، (ابنه)، ويونس بن أبي إسحاق السبيعي. وثقه ابن حجر، توفي سنة (٧٨هـ) بـ (سجستان).

يرونها في وقت ذلك تطهر وتصلي فقبل (١) قولها، وكتب بذلك إلى علي؟ فقال له علي ـ صلى الله عليه ـ: قالون، ومعنى (قالون) بالرومية (أصبت) (٢).

[١٥٣] مسألة: أقل ما تحيض المرأة من السنين وحد الإياس من الحيض

قال معمد: إذا رأت الصبية الدم ولها ثماني سنين أو دونها فيقال: هو علة وليس بحيض، وإذا رأته ولها تسع سنين ولم تكن رأته قبل ذلك فيستحب لها في أول يوم تراه أن توضأ وتصلي وتصوم وتوقّى ما تتوقاه الحائض إلى وقت زوال الشمس من اليوم الثالث، فإن انقطع قبل الزوال فليس بحيض واعتدت بصلاتها وصيامها، وإن مضى أكثر نهارها وهي ترى الدم فهو حيض وقضت صيامها فيه، ولم تضرها صلاتها، وحكمها حكم الحائض، تقعد كما تقعد الحائض الكبيرة، وإن طلقها زوجها فعدتها بالحيض ما بينها وبين أن تستكمل ستين سنة منذ يوم ولدت، ثم تعتد بعد الستين بالشهور فيما تحتاج إليه من طلاق أو غيره، وقد ذكر عن عائشة أنها قالت: ما بينها وبين خسين سنة.

قال معمد: وإذا بلغت ستين سنة فقد يئست عندنا من الحيض والمؤيسة إذا رأت الدم بعد الستين فليس بحيض، وتوضأ لكل صلاة، فإذا انقطع الدم عنها فإن اغتسلت فحسن، وإن توضأت أجزأها، وقد زعم بعض أهل الرأي حسن بن زياد (٢) وغيره إنها آيسة إذا يئست فلم تر شيئاً يقولون: وإذا رأت

⁽١) في (ج): قبل.

⁽٢) أنظر: سنن سعيد بن منصور: ١/ ٣١٠، سنن البيهقي: ٣٧٩/١١.

⁽٣) الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي. عن ابن جريج، وتفقه على أبي حنيفة، وعنه: عمد بن سماحة، وعمد بن سماحة، وعمد بن شجاع. كان عنده لحو اثني عشر ألف حديث من ابن جريج مما لا يسم الفقيه جهله. قال يحيى بن آدم: ما رأيت أفقه منه. وقال اللهي: كان رأساً في الفقه. توفي سنة (٤٠٢هـ). [الطبقات – خ –، فقه أهل العراق وحديثهم].

الدم مستقيماً على حسب ما كانت تراه فيما مضى فهي حائض، وسبيلها سبيل الجارية إذا رأت ذلك.

قال محمد: ولا نعرف واحداً قال بهذا القول من أصحاب النبي ، ولا من ألى الله عليهم السلام ولا من أصحاب الحديث.

[١٥٤] مسألة: إذا رأت الدم في أيام هيضها متفرقا

قال معمد: إذا كانت المرأة تجلس في حيضها حشرة أيام فرأت المدم في أول يوم من العشرة ثم انقطع عنها ورأت البياض خالصاً فإنها تغتسل وتصلي وتصوم ويتوقاها زوجها ما بينه وبين أن تكمل عشرة أيام، فإن عاودها المدم في أول اليوم الرابع أو الخامس أو السادس فإنها تقعد عن الصلاة كما قعدت أولاً، فإن انقطع عنها الدم في اليوم الشامن اغتسلت وصلت، وإن عاودها الدم في اليوم التاسع أو العاشر قعدت _ أيضاً _ عن الصلاة، وكانت العشر كلها حيضاً، ولم يضرها صلاتها وصيامها فيما بين كل دمين، ولا تعتد بصيامها، وكان زوجها قد فعل ما عليه، وإذا كانت المرأة تقعد في حيضها عشرة أيام فقعدت فيها ثلاثة أيام متصلة أو متفرقة ثم رأت المدم في اليوم التاسع أو العاشر فالعشر كلها حيض، وكذلك إن رأت الدم في أول يوم من العشر ثم انقطع عنها، ثم رأت في اليوم الخامس أو السادس صفرة أو كدرة أو حرة فاستمر بها إلى العشر، فالعشر كلها حيض.

وقال أبو يوسف: لا تكون الكدرة في أيام الحيض حيضاً، إلا أن تـرى قبلها دماً.

[١٥٥] مسألة: إذا قعدت الحائض في أيامها المعروفة، ورأت الطهر ثم عاودها الدم في العشر

قال القاسم على أن رواية داود عنه: وسئل عن امرأة حاضت يومين أو ثلاثة أو أربعة أو خسة ثم طهرت يومين، ثم حاضت، كيف تصنع في طهرها بين الحيضتين أتصلي أم لا؟

فقال: تصلي صلاتها إذا بان طهرها ونقيت من دم حيضها.

وقال معمد: إذا كانت عادة المرأة تقعد في حيضها ثلاثة أيام أو أكثر من ذلك إلى ما دون عشرة أيام لا تعرف غيرها فمتى انقطع الدم عنها ورأت البياض خالصاً اغتسلت وصلت وصامت وأتاها زوجها، فإن رأت الدم بعد طهرها بيوم أو أكثر إلا أنها دون العشرة توضأت لكل صلاة فصلت وصامت، وإن وافقت رمضان، وإن كان عليها دين من شهر رمضان فلا تقضه في هذا اليوم، وتوق دخول المسجد ويتوقها زوجها إلى كمال العشرة، فإذا كملت العشرة اغتسلت، وكانت طاهراً إلى الحيضة المقبلة، فإن قعدت في الحيضة المقبلة كما قعدت في الحيضة الذي قبلها علمت أن الأيام الذي كانت زادت على عادتها كانت حيضاً ولم يضرها صلاتها فيها، وتقضي ما صامت فيها، وكان زوجها قد عمل بالإحتياط في إمساكه عنها، وإن قعدت في الحيضة المقبلة كما كانت تقعد أولاً علمت أن الأيام الذي كانت زادت على عادتها كانت استحاضة، واعتدت بصلاتها وصيامها في تلك الزيادة التي عادتها كانت استحاضة، واعتدت بصلاتها وصيامها في تلك الزيادة التي خادت على حيضتها الأولى.

كتاب العلهارق

قال الحسني: ولم يصرح معمد بقدر العادة في صدد الحيض، إلا أن في هذه المسألة إشارة إلى أن العادة تجوز أن تكون لمرتين، فعلى هذا إذا رأت المرأة شهرين خسة أيام دماً في أول كل شهر منها وباقي كل شهر طهر ثبت ذلك عادتها، فإن رأت الدم في الشهر الثالث، واستمر بها الدم شهوراً، فأيام حيضها خسة من أول كل شهر وخس وعشرون طهر، فينبغي أن تغتسل بعد مضي خسة أيام تتوضأ بعد ذلك لكل صلاة، وتصلي، فإن رأت بعد ذلك شهرين في أول كل شهر منها ستة أيام دماً وطهرت باقي الشهر، صارت عادتها ستة أيام، فإن استمر بها الدم بعد ذلك شهوراً فأيامها في الحيض ستة أيام، ولو رأت شهراً واحداً ستة أيام ثم استمر بها الدم في الشهر الشاني فأيامها خسة عادتها الأولى، ولا تكون ستة؛ لأن الستة إنما رأتها مرة واحدة، وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه.

[١٥٦] مسألة: الحائض تزداد أيام حيضها على أيامها التي كانت لعا

قال محمد: إذا كانت عادة المرأة أن تحيض في كل شهر ثلاثة أيام، ثم حاضت في شهر بعد ذلك عشرة أيام فإن الحيض قد ينتقل، فإذا حاضت ثلاثة أيام قعدت الثلاثة أيام، وإذا حاضت عشرة أيام قعدت عشرة أيام، فإن استمر بها الدم بعد العشر فإنها _ يعني فيما زاد على أيام أقرائها _ استحاضة.

[١٥٧] مسألة: الحائض يستمر بها الدم، وقد كان لحيضها أيام معروفة

قال القاسم، ومحمد _ في المستحاضة يستمر بها الدم شهرين أو سنة ()، وقد كان لحيضها أيام معروفة خس أو سبع أو نحو ذلك _ قالا: تقعد عن الصلاة أيام أقرائها.

وروى محمد بإسناده: عن النبي الله أنه قال: ((المستحاضة تبدع الصلاة أيام إقرائها، ثم تغتسل وتصلي وتوضأ عند كل صلاة)) .

قال محمد: فإن كان وقتها المعروف يختلف عليها ربما كان في أول الشهر وربما كان في آخره اعتبرت آخر حيضة قعـدتها مـن الشـهر، فتقعـد في مشـل وقتها.

[١٥٨] مسألة: الحائض يستمر بها الدم وقد كانت تعيض هيضا متفاوتا

قال معمد: والمستحاضة إذا استمر بها الدم سنة أو أقبل أو أكثر وكانت تحيض حيضاً مختلفاً ربما قعدت سبعاً، وربما قعدت عشراً، فإنها تأخذ في صلاتها وصيامها وفي عدتها من الطلاق بأقل ما (٢) كانت تقعد، وتأخذ في الأزواج بأكثر ما كانت تقعد.

وتفسير ذلك: أن تقعد سبعاً في وقتها، ثم تغتسل وتحتاط في الثلاثة الآيام الآخر، فتوضأ فيها لكل صلاة، وتصلي، ويجتنبها زوجها، وإن كان عليها

⁽١) في (ج): أو ستة.

⁽٢) سُنن أبي داود: ١/ ١٣٢، ١٣١، صنن الترمذي: ١/ ٢٢٠، سنن ابن ماجه: ١/ ٢٥٦، المعجم الكبير: ٢/ ٣٨٦.

⁽٣) ن (ب، ج): عا.

صوم فلا تقضه فيها، وإن وافقت رمضان صامت هذه الثلاثة الأيام ثم قضتها، وإن كانت تقضي صدة من طلاق بانت منه بالأقل ولا تزوج إلا بالأكثر، وتوقى في هذه الثلاثة الأيام ما توقى في العدة من الطيب وضيره، ثم تغتسل عند انقضاء الثلاثة الأيام.

وروي بإسناده من أبي جعفر على في المرأة يطول حيضها؟

قال: إذا جاءت حيضتها فلتدع الصلاة إلى أقصى ما كانت تجلس فإنها تنقص وتزيد ثم تغتسل وتصلي، ثم قال: لقد علبتموها إن اغتسلت بين كل صلاتين غسلاً، يجزيها الغسل الأول، وتوضأ عند كل صلاة.

[١٥٩] مسألة: البكر يستمر بها الدم أول ما تراه

قَالَ القَاسِمِ ﴿ اللَّهِ اللّ نسائها.

قال الحسبي: قال أبو حنيفة وأصحابه: تقعد عشرة أيام.

قال معمد: حدثنا عبادة ، عن عمر بن ثابت، عن عبدالله بن عمد ،

⁽١) في (ب) و (ج): عدة.

⁽٢) في (د): عباد.

⁽٣) حبد الله بن عمد بن حقيل بن أبي طالب القرشي الهاشمي، عن ابن عمر، وجابر، وأنس، وأبي، وأبي الطفيل، وزين العابدين، وخلق. وعنه: السفيانان، والحسن بن صالح، وقيس بن الربيع وخلق. قال ابن صدي: روى عنه جاصة من الثقات المعروفين، يكتب حديثه. وقال الترمذي: صدوق. وقال الحاكم: كان أحمد وإسحاق يحتجان بحديثه، وقال ابن عبد البر: هو شريف عالم لا يطعن عليه إلا متحامل وهو أقوى من كل من ضعفه. توفي بعد الأربعين والمائة.

عن إبراهيم بن محمد [بن طلحة] (١) عن عمه عمران بن طلحة، عن حمنة بنت جحش (٢) قالت: قلت: يا رسول الله إني أستحاض حيضة شديدة كثيرة قد منعتني الصلاة والصوم فما ترى فيها؟

قال: «إني أنعت لك الكرسف فإنه يذهب الدم».

قلت: إنه أكثر من ذلك؟

قال: ((فالتجمى)).

قلت: هو أكثر من ذلك؟

قال: ((فاتخذي ثوباً)).

قلت: هو أكثر من ذلك، إنما أثج ثجاً؟

قال: ((سآمرك بأمرين أيهما فعلت أجزاك من الآخر، فإن قويت عليه فأنت أعلم، فإنما هي ركضة من الشيطان فتحايضي ستة أيام أو سبعة في علم الله، ثم اغتسلي، فإذا رأيت أنك قد طهرت واستيقنت فصلي أربعاً وعشرين ليلة وأيامها، أو ثلاثاً وعشرين ليلة وأيامها، وصومي فإن ذلك يجزيك،

⁽۱) إبراهيم بن محمد بن طلحة القرشي، ولد سنة (٣٦هـ). روى صن عبد الله بن حمرو، وابن عباس، وسعيد بن زيد، وأبي هريرة، وعبد الله بن شداد بن الحاد، وصن حمه حمران بن طلحة. وعنه: سعد بن إبراهيم، وعبد الله بن محمد بن حقيل، وطلحة بن مجيى، وطلحة بن عبيد الله، وحبيب بن أبي ثابت. مات سنة عشر ومائة للهجرة.

⁽٢) حمنة _ بفتح المهملة والميم، فنون، فهاء _ ويقال: بسكون الميم، بنت جحش _ بفتح الجميم، ويسكون المهملة، فمعجمة _ الأسدية. روى عنها: ابناها: محمد، وعمران _ ابنا طلحة _ وزوجها طلحة. خرّج لها: محمد بن منصور، والأربعة إلا الترمذي حديث الاستحاضة.

وكذلك فافعلي في كل شهر كما تحيض الحائض، وكما تطهر، فإن قويت على أن تؤخري الظهر وتعجلي العصر وتغتسلي حتى تطهري وتصلي الظهر والعصر جيعاً، وتؤخري المغرب وتعجلي العشاء ثم تغتسلي وتجمعي بينهما فافعلي، وتغتسلي مع الفجر، ثم كذلك فافعلي صلي وصومي إن قويت على ذلك».

قلت: يا نبي الله هذا أحجب الأمرين إلى (١).

[١٦٠] مسألة: [في العائض يستمر بها الدم]

الحائض يستمر بها الدم وقد كان لحيضها أيام معروفة فنسيت عادتها أو الوقت الذي كانت تحيض فيه من الشهر؟

قال العسن، ومعمد _ في المرأة تستحاض فيشتبه عليها دم الحيض من دم الاستحاضة _ : بلغنا عن جعفر بن محمد على أنه قال: دم الحيض حار ودم الاستحاضة بارد.

قال معمد: ويدكر أن دم الحيض أشد سواداً أو أشد نتناً من دم الاستحاضة.

⁽۱) انظر: سنن أبي داود: ١/ ١٢٧، سنن الترملي: ١/ ٢٣١، سنن ابن ماجه: ١/ ٢٥٥، مستدرك الحاكم: ١/ ٢٧٩، ومسند أحمد: ٧/ ٥٩٢.

[١٦١] مسألة: الصفرة والكدرة في أيام الحيض

قال القاسم على ومعمد: إذا رأت المرأة الصفرة أو الكدرة (١) في أيام الحيض فهو حيض حكمه حكم الدم (٢).

قال معمد: إن كانت رأت قبل ذلك دماً.

قال القاسم، ومحمد: وإن رأت صفرة أو كدرة في غير أيام الحيض فليس بحيض، ولكنه استحاضة.

وقال معمد _ فيما أخبرنا محمد، عن ابن عامر، عنه، قال _ : لا تكون الصفرة بعد الدم طهراً حتى يكون البياض خالصاً.

[١٦٢] مسألة: هل يكون حيض وحمل؟

قال أحمد، والقاسم، والحسن، ومعمد: لا يكون حيض مع حمل (٢٠)، فإذا رأت الحامل الدم فهو بمنزلة الاستحاضة.

⁽١) الكدرة: شيء كالصديد تراه المرأة أيام الحيض ليس على لون شيء من الدماء.

⁽٢) قال الإمام الهادي إلى الحق على في (الأحكام): ٧٧/١ ((الصفرة والكدرة في أيام الحيض حيض، وحكمه حكم الدم، وفي غير أيام الحيض استحاضة، وقال: إذا خرجت الصفرة والكدرة وظهرت، أو بلغت حيث يبلغها الماء عند استنجاء المرأة فهو سواء، وهو حيض في وقت الحيض، تترك المرأة الصلاة له، وتعتزل ما تعتزله الحائض من دخول المسجد، وقراءة القرآن، والصلاة، والصوم، ولا ينشاها زوجها فيه)).

وقال الإمام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧٨: ((في العمفرة والحدرة والكدرة إنها حيض)).

⁽٣) قال الإمام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧٨: ((لا يكون حيض على حل)).

قال العسن، ومعمد: وتوضأ لكل صلاة وتصلي ما رأت الدم.

قَالَ العَسَنُ: وسواء كان الدم أحر أو أصفر فإنها لا تترك الصلاة، وأحب لها أن تغتسل عند انقطاع الدم إن كان أحر، وإن كان أصفر فلا تغتسل منه، وقد أخبر الله _ عَزُّ وجل _ أن العدة من أربعة أوجه، ولو كان من غيرها لينه، فقال: ﴿وَأُولَتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَلَهُنَّ...﴾ [الطلاق: ٤] وقال: ﴿وَالْدُهُ مِن الْهُوهُ اللهُ الله

[١٦٣] مسألة: هل المستماضة بمنزلة الطاهر، إلا إنها توضأ لكل صلاة؛

قال أحمد، والقاسم، والعسن، ومعمد: المستحاضة توضأ لكل صلاة، وتصلي، وتصوم، ويأتيها زوجها.

قال الحسني _ رضي الله عنه _ ويقتضي قولهم أنها توضأ لكل صلاة إذا كان الدم سائلاً في حال وضوءها وبعد وضوءها، فإن كان لم يسل في حال وضوءها ولا بعده حتى حضرت الصلاة الأخرى فلا وضوء عليها، وإن أحدثت بعد وضوءها حدثاً غير ذلك كائناً ما كان وجب عليها إعادة الوضوء.

قال معمد: عرضت على أحمد بن عيسى هذه المسائل وجوابها فأعجبته،

قلت: المستحاضة هل تطوف بالبيت؟

قال: هي بمنزلة الطاهر في جميع أمورها كلها من الصوم، والصلاة، والقراءة في المصحف، والطواف بالبيت، وإتيان زوجها إياها وغير ذلك، إلا أنها توضأ لكل صلاة.

قلت: وما المستحاضة؟

قال: هي التي ترى الدم أو الصفرة أو الكدرة أو مثل غسالة اللحم في غير أيام حيضها.

قال: وحد ذلك أن [تطهر أو تصير](١) إلى حيث يبلغه الماء إذا استنجت.

قلت: وإن كان لا (٢٠) يرقأ ولا ينقطع عليها؟

قال: توضأ وتحتشى بالكرسف.

قلت: وكلما حضرت صلاة ينبغي أن تحل الاستثفار (٢٠)، وتنزع الكرسف، وتستنجي وتوضأ وضوء الصلاة؟

قال: نعم.

قلت: فإذا توضأت تعيد ذلك الكرسف والاستثفار ثم تصلى؟

قال: إن كان لم يصب ذلك الكرسف أذى فلتُعِـدُه، وإلا فلـتحش كرسـفاً غيره.

وقال القاسم على: المستحاضة تقعد أيام إقرائها، ثم تغتسل وتوضأ لكل صلاة كما كانت توضأ، ويغشاها زوجها، وتستنقي من الدم إذا أراد أن يتغشاها (١)، فإن خلب الدم فهو كدم جرح أو عرق لو كان بها (٥).

أي (د): يظهر أو يصير.

⁽٢) ني (ب): إلا.

⁽٣) سياتي توضيح معناه.

⁽٤) في (ج): يغشاها.

⁽٥) رواه الإمام الهادي إلى الحق، عن أبيه، عنه عليهم السلام، في (الأحكام): ١/ ٧٧.

وقال العسن هيئين: والمستحاضة تجمع بين كل صلاتين، وتوضأ لكل صلاة، وتحتشي بالقطن، وتستثفر بالإزار، وتغتسل عند طهرها مرة واحدة.

وقال في - موضع آخر -: فإن شق عليها الوضوء عند كل صلاة أخرت الظهر إلى آخر وقتها وجعت بين الصلاتين، وأخرت المغرب إلى قرب (١) وقت العشاء وجعت، وتوضأ لكل صلاة، قال الله - عز وجل - : ﴿ آللهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُ أَتَىٰ وَمَا تَغِيضُ آلاً رَحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ [الرعد:٨].

وقال معمد: المستحاضة بمنزلة الطاهر في جميع أمرها كله من الصوم، والصلاة، والقراءة في المصحف، والطواف بالبيت، وإتيان زوجها إياها في موضع الولد إن شاء [دون في ذلك(٢)]، إلا أنها توضأ لكل صلاة.

والمستحاضة: هي التي ترى الدم أو الصفرة أو الكدرة أو مشل غسالة اللحم، أو نحو ذلك في غير أيام حيضها، وحد ذلك أن تطهر أو تصير إلى حيث يبلغه الماء إذا استنجت، فإن كان لا يرقأ فلتوضئ ولتحش بالكرسف وهو القطن، وتستثفر (٢) وتصلي.

والاستثفار (1): أن تشد عليها خاراً أو غيره كما تشد الغلمان التبانة (٥)، وينبغي لها كلما حضر وقت صلاة تحل الإستثفار (١) وتنزع الكرسف

⁽١) في (ب): المغرب قرب.

⁽٢) ما بين المعكونين في (الأصل، د): ودون ذلك.

⁽٣) في (ب): وتستنفر.

⁽٤) في (ب): الاستنفار.

⁽٥) تُبَّان: كرمَّان: سراويل صغيرة تستر العورة الغلظة. تحت/ قاموس.

⁽٦) في (ب): الاستنفار.

وتستنجي وتوضأ وضوء الصلاة، وتعيـد الكرسف إن لم يكـن أصـابه أذى، وإلا كرسفاً غيره، وتشد الإسـتنفار (١) وتصـلي، وإذا توضـأت في أول وقـت صلاة ثم أخرت الصلاة إلى آخر وقت فذلك الوضوء يجزيها.

وعلى قول معمد _ أيضاً _ إن ذلك الوضوء يجزيها وإن خرج الوقت؛ لأن مذهبه أن توضأ لكل صلاة.

وقال أبو حنيفة، وأصحابه: عليها إعادة الوضوء، وإن كان على المرأة صلوات نسيتهن أو صلتهن على غير وضوء، ثم علمت وهي مستحاضة، فإنها تقضيهن وتوضأ لكل صلاة وضوءاً؛ لأن الأثر جاء فيها توضأ لكل صلاة وضوءاً.

قال: والمستحاضة إذا انقطع عنها دم الاستحاضة ورأت البياض خالصاً فإن اغتسلت فحسن، وإلا فالوضوء يجزيها.

قال معمد: والمستحاضة: هي التي ترى الدم أو الصفرة أو الكدرة ونحو ذلك، في غير أيام حيضها، فينبغي لها أن توضأ لكل صلاة، ولم يحد محمد في عدد الأيام حداً، فينبغي على قوله إن رأت الدم في غير أيامها ثلاثة أيام أو أكثر فإنها مستحاضة سواء رأت في أيامها دماً أو لم تره، وكذلك قال أبو حنيفة، وأصحابه.

قال: وإن رأت الدم قبل أيامها ثلاث أيام أو أكثر ثم رأت مع ذلك في أيامها يوماً أو يومين، فهو استحاضة، وإذا رأت قبل أيامها ثلاثاً أو أقل

⁽١) في (ج): الاستثفار.

أو أكثر، ثم رأت في أيامها ثلاثاً فصاحداً ولم يجاوز العشر فهو حيض كلـه مـا تقدم أيامها وما في أيامها.

وروي عن أبي حنيفة رواية أخرى: إن كل ما كان قبيل أن أيامها استحاضة إذا كان ثلاثاً فصاعداً.

[١٦٤] مسألة: هل للرجل أن يقرب العائض فيما دون الفرج أو يباشرها؟

قال القاسم ﴿ إِنَّهُ وَ وَاية داود عنه _ وسئل عن الرجل ينال من الحائض فيما دون الفرج؟ فقال: ما أحب أن يتقرب منها، ولا يدنوا منها، ولا يباشرها في ثوب ولا لحاف؛ لقول الله _ عزَّ وجل _ : ﴿ وَلَا تَقُرَبُوهُ نَ حَتَىٰ يَطَهُرُنَ . ﴾ [القرة: ٢٢٢] ومن المقاربة لهن ما حددناه من هذه الأشياء، وإن كانت عندهم إنما هي الملامسة.

وقال العسن بن يعيى هيئ وسألت عن الحديث الذي [روي] كيل للرجل من امرأته إذا كانت حائضاً ما دون الإزار، فقد ذهب قوم إلى أن هذا معنى (٦) الحديث عندهم أن المرأة الحائض تشد عليها الإزار من السرة إلى الركبة، ويكون له ما فوق ذلك وما دونه، وليس الأمر كما ذهبوا إليه، وإنحا وجه ذلك أن له ما دون الإزار عندنا، أن تشد عليها وتستثفر، والاستثفار: أن تسد على الفرج، وتلتحم بثوب وله ما دون ذلك من الفخلين وغير ذلك عا فوقه وما دونه، وإنما الحرم عليه موضع الدم، وهو الفرج.

⁽١) في (ب) و (ج): قبل.

⁽٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

⁽٢) في (ج، د): معنى هذا.

وقال معمد: لا يضيق على الرجل من الحائض ما دون الإزار إذا تـوقى موضع الدم، ويحتاط ويتنحى من حيث يخاف أن يصل إلى ما يحرم عليه.

وذكر عن النبي 🐞: أن الحائض تحل لزوجها ما دون الإزار.

وروى معمد بإسناده عن ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله ملكني ملكني مالي من أمرأتي إذا كانت حائضاً؟ قال: ((تشد عليها الإزار ثم شانك بها))

[١٦٥] مسألة: هل يقرب امرأته إذا طهرت قبل أن تغتسل؟

قال القاسم ومعمد: إذا طهرت الحائض من حيضها وانقطع عنها الدم _ قال معمد: ورأت البياض خالصاً _ فلا يغشاها زوجها حتى تغتسل (٢٠)؛ لقول سبحانه: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَى يَطَهُرَنَ..﴾[المقرة: ٢٢٧].

⁽۱) لفظ المعجم الكبير: ۱۰/ ۳۱۶، بلفظ: عن ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله مالي من امرأتي وهي حائض؟ قال: ((تشد إزارها ثم شأنك بها)).

وقال الإمام الهادي هي إلا حكام (١/ ٧٨): ((لا يغشى الرجل امرأته وإن نقيت من الدم ورأت الطهر حتى تغتسل وتطهر بالماء وتنقي من آثار الدرن والأذى كما قال الله عز وجال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنّ حَتَىٰ يَمَلُهُنّ ﴾ [البقرة: ٢٢٣] ومعنى ﴿يَمَلُهُنّ فَهِو أن يغتسلن ويتطهرن، لا ما ينقطع عنهن من دمائهن، ألا ترى أن الطهر لا يقع اسمه على شيء حتى يطهر، وأنه لا يكون طاهراً حتى يطهر، وتطهيره هو فسله وإنقاؤه بالماء، فلذلك قلنا: إن معنى قول الله عز وجل: ﴿حَتَىٰ يَمُلُهُنّ ﴾ فهو يغتسلن ويتطهرن من أدرانهن وينقين بالماء أوساخهن وما كن فيه من دمائهن.

قَالُ القاسم ﷺ: وتأويله: حتى يغتسلن.

وقال معمد: تأويله حتى ينقطع الدم، فإذا تطهرن، يقول: بالماء فاتوهن من حيث أمركم الله، يقول: في القبل، فإن جهل أو خلبته نفسه فأتاه قبل أن تغتسل من حيضها فليستغفر الله ولا يعد لمثلها ولا كفارة عليه. ليس هو بمنزلة من أتى الحائض في دمها، فإذا (١) كان تحت المسلم امرأة ذمية فله أن يجبرها على الغسل من الحيض إذا طهرت وليس له أن يجبرها على الغسل من الجنابة، ولكن يأمرها لأن له أن يطأها وإن لم تغتسل من الجنابة، وليس له أن يطأها إذا طهرت من حيضها حتى تغتسل.

[١٦٦] مسألة: كفارة من أتى حائضاً

قال القاسم على المرات وهي حائض فليس عليه إلا التوبة، وترك العود، وإن تصدق بصدقة فنافلة حسنة، وقد ذكر عن ابن عباس يرفعه أن يتصدق بنصف دينار إن صح الحديث.

وقال (۱۲) العسن على _ فيما روى ابن صباح، عنه، وهو قول معمد _ : وإذا أتى الرجل امرأته وهي حائض ناسياً أو ذاكراً فإن كانت في أول الدم فليتصدق بدينار، وإن كانت في آخره قرب النظافة فنصف دينار، وليتب إلى الله _ عز وجل _ ويستغفره من ذنبه مع الصدقة إن كان فعل ذلك ذاكراً عامداً.

وروى محمد حديث ابن عباس: عن النبي ، فيمن أتى حائضاً إن كان دماً

⁽۱) **ن** (ج): وإذا.

⁽٢) في (ج): فقال.

عبيطاً (١) فليتصدق بدينار، وإن كانت صفرة فبنصف دينار (١).

وقال معمد _ فيما حدثنا حسين، عن ابن وليد، عن سعدان، عنه _ في امرأة رأت الطهر قبل الأربعين فوطئها زوجها، ثم رأت الدم قبل الأربعين؟ قال: لا يجب عليه كفارة.

قال أحمد الخلال: قال محمد: وإذا وطئ امرأته وهمي طاهر فحاضت في ذلك الوقت فيتنحى، ولا شيء عليه.

وعن مجاهد أن رجلاً قال لعلي: أتيت امرأتي وهي حائض فما كفارة ما أتيت؟ فقال علمي: ((والله ما أنت بصبور ولا قلور (٢)، تصدق بدينار، واستغفر الله من ذنبك، ولا تعد لمثلها)

[١٦٧] مسألة: الحائض تطهر، والكافر يسلم قبل مغيب الشمس، أو قبل طلوع الفجر

قال أحمد بن عيسى _ وهو قول القاسم، والعسن، ومحمد _: وإذا طهرت الحائض قبل مغيب الشمس صلت الظهر والعصر، وإن طهرت قبل الفجر صلت المغرب والعشاء.

قال احمد ﷺ: والذي يجب عليها من ذلك أن تقضي العصر والعشاء، وإنما تقضي الظهر والمغرب توثقاً.

⁽١) عبيطاً: طرياً.

⁽٢) سنن الدارمي: ١/١٦٩، سنن الدارقطني: ٣/ ٢٨٧، المعجم الكبير: ١١/ ٣١٨.

⁽٣) القَدُور: قال في (المعجم الوسيط): ٢/ ٧٢١: رجل قدور لا يخالط الناس ولا يعاشرهم لسوء خلقه، ومن النساء المتنحية عن الرجال والتي تتنزه عن الريب.

⁽٤) وفي (شرح التجريد) ـخ ـ رواية أخرى بسنده عن أبي بكر بن أبي أويس صن أبي ضميرة عن أبي ضميرة عن أبيه عن جده عن علي على أنه كان يقول في اللي يأتي امرأته وهي حائض ـ عاجز ـ لا كفارة عليه إلا الاستغفار. والمراد بالعاجز هنا أي عاجز عنه الإمتناع عن المحظور.

وقال معمد: وإنما^(۱) يجب عليها ذلك إذا طهرت في وقت يمكنها فيه أن تغتسل وتصلي الصلاتين قبل خروج الوقت.

وقال أبو حنيفة، وأصحابه: إذا طهرت الحائض قبل خروج الوقت بقليل أو كثير وأيامها عشرة فعليها صلاة ذلك الوقت، وإن كان أيامها أقبل من العشرة اعتبر الغسل، فإن أمكنها الغسل قبل خروج الوقت قضت الصلاة، وإن كان الوقت يذهب مع فراغها من الغسل فليس عليها.

وقال القاسم على: إذا طهرت الحائض قبل غروب الشمس بقدر ما يمكنها أن تصلي خس ركعات قبل الغروب صلت الظهر والعصر، وكذلك إن طهرت قبل طلوع الفجر في وقت يمكنها أن تصلي فيه أربع ركعات _ يعني صلت المغرب والعشاء () وكذلك الحكم في كل الصلوات إذا أدركت منها ركعة فقد أدركتها؛ لما روي عن النبي ، أنه قال: ((من أدرك من العصر ركعة قبل غروب الشمس فقد أدركها، ومن أدرك من الفجر ركعة قبل طلوع الشمس فقد أدركها،

⁽١) ني (ج): من ملي.

⁽٢) في (ج): إنما. بدون واو.

⁽٣) أخرج عبد الرزاق في مصنفه: ١/ ٣٣٣، عن ابن جريج قال: حدثت عن عبد الرحن بن عوف قال: إذا طهرت المرأة قبل غروب الشمس صلت صلاة النهار كلها، وإذا طهرت قبل طلوع الفجر صلت صلاة الليل كلها.

⁽٤) صحيح ابن حبان: ٤/ ٤٥٣، صحيح ابن خزية: ٢/ ٩٣، مسند أحمد: ٢/ ٥٠٢.

الجامع الكافخ

وقال معمد: وإذا طهرت الحائض قبل غروب الشمس في وقت يمكنها فيه أن تغتسل وتصلي الظهر والعصر... (١) فإن لم تغتسل لجهل أو شغل حتى غربت الشمس فلتستغفر الله، وتقضيها قبل صلاة المغرب، فإن خافت خروج وقتها أن يغيب الشفق.

وكذلك إن طهرت قبل طلوع الفجر في وقت يمكنها فيه أن تغتسل وتصلي المغرب والعشاء قبل طلوع الفجر وجب عليها صلاة المغرب والعشاء، وكذلك إن طهرت بعد طلوع الفجر في وقت يمكنها فيه أن تغتسل وتصلي الفجر قبل طلوع الشمس وجبت عليها صلاة الفجر.

وإذا طهرت قبل غروب الشمس فاغتسلت ولم تفرط ففرغت ثم غربت فليس عليها قضاء الظهر والعصر، وإن قضتهما قبل المغرب فهو احتياط لها.

وكذلك إن طهرت قبل الفجر فاغتسلت ولم تفرط فاستتمته ثم طلع الفجر فليس عليها قضاء المغرب والعشاء.

وكذلك إن طهرت بعد طلوع الفجر فأخذت في غسلها ولم تفرط فلم تفرغ حتى طلعت الشمس فلا قضاء عليها، وإن قضتها فحسن، وإن استنمت غسلها قبل الغروب فخافت إن هي صلت الظهر أن لا تدرك العصر، فلتصل العصر وتدع الظهر، فإن جهلت فصلت الظهر ثم غربت الشمس فلتقض العصر قبل أن تصلى المغرب لتفريطها.

قال محمد _ وهو قياس قول أحمد، والقاسم، والحسن عليهم السلام _: إذا أسلم اللامي بعد العصر فينبغي أن يصلي الظهر والعصر، وإن أسلم قبل طلوع

⁽١) في (ج): قبل خروب الشمس، وجب عليها أن تغتسل وتصلي الظهر والعصر، فإن لم تغتسل قبل خروب الشمس وجب عليها أن تغتسل وتصلي الظهر.

الفجر أمر بصلاة المغرب والعشاء، وإن أسلم بعد طلوع الفجر فإنما عليه صلاة الفجر، وإن أسلم بعد طلوع الشمس فليس عليه صلاة حتى تزول الشمس.

[١٦٨] مسألة: إذا دخل على المرأة وقت صلاة غلم تصل حتى حاضت

قال القاسم على أمرأة دخل عليها وقت صلاة فلم تصلها حتى حاضت، قال: إذا كانت في وقت منها لم يجب عليها قضاؤها؛ لأنها لم تضيعها إذا كانت في وقت منها، وإن لم تصلها حتى خرج وقتها ثم حاضت وجب عليها قضاؤها.

وقال معمد _ في امرأة دخل عليها وقت صلاة وهي طاهرة فلم تصلها حتى حاضت؟ قال: _ إن كانت قد كان يمكنها أن لو توضأت في أول الوقت أن تصليها قبل أن تحيض فينبغي أن تبدأ بها فتقضيها إذا طهرت، وهذا على قول أبي جعفر محمد بن علي هين والشعبي (١) وغيرهما.

وإن كانت لا يمكنها ذلك لقرب الحيض من دخول الوقت فليس عليها قضاؤها، ولا أعلم في هذا خلافاً.

وقال قوم: إذا حاضت في وقت صلاة فلا يلزمها قضاؤها، إلا أن تكون اخرتها إلى وقت لو أرادت أن توضأ فيه وتصلي لم تدركها حتى يخرج الوقت هذه مفرطة عندهم، والفعل الأول أحوط.

⁽١) أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ٢/ ٢٣٥: مغيرة عن الشعبي قال: إذا دخل وقت صلاة على المرآة فلم تصل حتى حاضت وهي في وقت صلاة قضتها إذا طهرت.

وإذا طُلِقَتِ (١) الحامل بعد الزوال فـأخرت الصـلاة حتى ولـدت في آخـر الوقت فيستحب لها إعادتها.

[١٦٩] مسألة: ما يستهب للمرأة أن تفعله عند توقع طهرها وهيضها؟

قال معمد: ويستحب للمرأة أن تعاهد وقت طهرها من حيضها، فإن توقعت الطهر بالنهار تعاهدته بالنظر، وإن توقعته بالليل أسرجت وتعاهدته بقطنة حتى تعرف ذلك، وليس ذلك بواجب عليها، وإذا كانت توقع حيضها قرب الزوال أو قرب المغرب أو قرب الفجر فما أحسن أن توضأ للصلاة عند ذلك، فإذا دخل الوقت بادرت بها، ولا يجب ذلك عليها، ولكنه فضيلة، ولا بأس إذا خافت ذلك في مثل وقت الزوال أن تصلي الظهر والعصر، فإن عوفيت أعادت العصر في وقتها.

[١٧٠] مسألة: ما يستحب للمائض أن تفعله في أوقات الصلوات؟

قال احمد بن عیسی ﷺ _ فیما روی محمد بن فرات، وراق بن منصور، عن محمد، عنه _: ویستحب للحائض أن توضأ عند وقت کل صلاة، وتجلس فتسبح لمقدار کل رکعة عشر تسبیحات (۲).

⁽١) يعني أخذها وجع الطلق.

 ⁽۲) قال الإمام زيد بن علي عليهما السلام في (الجموع الفقهي والحديثي) ص٧٧: ((كان نساؤنا الحيض يتوضأن لكل صلاة ويستقبلن القبلة ويسبحن ويكبرن، نأمرهن بذلك)).

وقال الإمام الهادي على في الأحكام (١/ ٧٣): ((يستحب للحائض أن تطهر وتنظف، شم تأتي موضعاً طاهراً فتجلس فيه، وتستقبل القبلة في وقت كل صلاة شم تسبح وتهلل، وتستغفر الله، ثم تنصرف، ويستحب لها أن تكحل عينيها، وتمشط شعرها، وتزين في بيتها، ولا تعطل نفسها، ولا تشعث رأسها، ولا تهاون بنفسها وتتبع الحسن من أمرها)).

وقال العسن: ويستحب للحائض أوقات الصلوات أن توضأ وتجلس في غير المسجد مستقبلة القبلة وتسبح.

[١٧١] مسألة: [هل تقضي العائض صلاتها التي تركتها أيام هيضها]؟

قال القاسم عن البيام حيضها وإنما تقضي المرأة صلاتها التي تركتها في أيام حيضها ونفاسها، وإنما تقضي الصوم؛ لأن الطمث مرض من أمراضها، فتقضي الصوم كما يقضي المريض والمسافر تصوم عدة ما أفطرت من الأيام، كما قال الله لا شمسريك لمسه: ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم تَرِيطُنا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدّةً مِنْ أَيّامٍ أَخْرَ. ﴾ [المغرة: ١٨٤] والرجل والمرأة في السفر سواء.

قال معمد: قوله: «مرض» لا وجه له، وإنما هذا حكم الله وسنة آل رسوله أن الحائض والنفساء تقضيان الصيام ولا تقضيان الصلاة، هذا إجماع آل عمد (۱)

حدثنا علي بن الحسن بن يحيى العلوي، وأبو حازم (٢٠ عمد بن علي الوشا(٢٠)، قال: نا أبو تمام عبد الله بن أحمد بن عبيد الأنصاري، قال: حدثنا سليمان بن القاسم بن إبراهيم الحسني، قال: سألت القاسم عن الحائض يجب عليها إعادة الصدم؟ قال: لا. لم يوجب الله عليها إعادة الصلاة.

⁽١) في (ج): إجاع علماء أمة محمد.

⁽٢) مَا اثبتناه من (ج، د)، وفي بقية النسخ: أبو حارثة.

⁽٣) محمد بن على آلوشا راوي (منسك آلإمام زيد بن علي على)، حن أبي الحسن محمد بن جعفر، وعنه أبو عبد الله العلوي.

⁽٤) يعني: أخبرنا.

قال معمد: وأجمع علماء أمة رسول الله في: أن الحائض والنفساء في شهر رمضان تفطره أكلت أو لم تأكل، وعليها القضاء.

باب النفاس اكثر غايات النفاس'' وأقل أوقاته

قال أحمد بن عيسى ﴿ عَلَى النفساء ثلاثة قروء على قدر ما كانت تجلس في حيضتها.

وقال القاسم عن ها أخبرنا علي بن محمد، عن محمد بن هارون، عن أحمد بن سهل، عن عثمان بن محمد بن حبان، عن عبد الله بن منصور القومسي، قال: سألت القاسم: عن النفساء كم تجلس في نفاسها؟

قَال: قد جاء فيها أحاديث أربعون ودون الأربعين، وأحب الأشياء إلى منه حديث زيد بن علي ﷺ: ((ثلاثة قرومِ))

وقال موسى بن عبدالله، وإسماعيل بن موسى بن جعفر _ عليهم السلام _: لا تقعد النفساء ستين يوماً.

وقال العسن بن يعيى، ومعمد: الذي نأخذ به أن تجلس النفساء عن الصلاة أربعين يوماً ثم تغتسل وتصلي إلا أن ترى الطهر قبل ذلك، روي ذلك عن النبي ، وعن على _ صلوات الله عليهما _.

قال العسن: وروي من زيد بن علي على أنه قال: «تجلس النفساء ثلاثة قروء، ثم تغتسل وتصلي» .

⁽١) النفاس: هو الدم الخارج عقيب الولادة، والدم الذي تراه الحامل، وما تراه المرأة في حال ولادتها قبل خروج الولد استحاضة.

⁽١) الجموع الفقهي والحديثي: ٧٨.

⁽٣) الجموع الفقهي والحديثي: ٧٨.

فمن أخذ بقول زيد بن علي هيئ ومن تبعه من أهله في الأقراء فإن ذلك عندي جائز له (١)، وقد اقتدى بحجة تَسَعُهُ فيما بينه وبين الله _ عز وجل _؟ لأن زيد بن علي هيئ كان إماماً من أئمة المسلمين.

قال العسن، ومحمد: فإن استمر بها الدم بعد الأربعين فلتغتسل عند كمال الأربعين، وتوضأ لكل صلاة، وتصلى.

قال العسن: وإذا انقطع الدم اغتسلت وتطهرت وصلت، ويأتيها زوجها إن شاء.

وقال معمد: هي فيما زاد على الأربعين بمنزلة المستحاضة، توضأ لكل صلاة، وتصلى، ويأتيها زوجها إن شاء.

قال الحسني _ أطال الله بقاه _: يعني حتى تأتي على وقت طهرها المعتاد قبل الحمل، وإذا (٢) مضى وقت طهرها جلست مقدار أيامها التي كانت تجلس قبل الحمل، ثم اغتسلت وتوضأت لكل صلاة.

قال معمد: وإذا ولدت الجارية وهي بنت تسع سنين فولادتها إدراكها، وهي بمنزلة الحائض تجلس في نفاسها أربعين يوماً، إلا أن ترى الطهر قبل ذلك، وسواء كانت حرة، أو أمة، أو أم ولد، أو مدبرة، أو مكاتبة، أو ذمية، حكمهن جيعاً في هذا واحد، وقد (٢) ذكر أن أقل النفاس سبعة أيام، وقيل تسعة أيام، إلا أن ترى الطهر قبل ذلك.

⁽١) ني (ج): بدرن (له).

⁽٢) في (س): فإن ـ نسخة.

⁽٣) ئي (ج) بدرن (قد).

فأما عن النبي، أو عن علي، أو عن أحد من أصحاب النبي فلا أعلمهم حدوا في الأقل حداً.

وقال معمد - ايضاً - فيما حدثنا الحسين بن محمد، عن محمد بن وليد، عن سعدان، عنه: وسئل عن النفساء كيف تعد الأربعين يوماً؟

فقال: تنظر إلى اليوم الذي ولدت فيه أي وقت هو، فتقعد إلى مشل ذلك الوقت من يوم الحادي والأربعين.

[١٧٢] مسألة: إذا رأت التطهر (١) قبل الأربعين، ثم عاودها الدم في الأربعين

قال معمد: والنفساء إذا رأت الطهر قبل الأربعين اغتسلت وصلت، ونحب لزوجها أن لا يقربها حتى تبلغ الأربعين، فإن عاودها الدم في الأربعين فكل ذلك عندنا نفاس، روي نحو ذلك صن أبي حنيفة، وسفيان، وحسن بن صالح.

وقال بعضهم: إن كان بين الدمين خسة عشر يوماً أو أكثر فالأول نفاس، والثاني حيض، إن كان ثلاثة أيام فصاعداً، وإن استمر بها الدم بعد الأربعين افتسلت عند كمال الأربعين، وكانت فيما زاد على الأربعين بمنزلة المستحاضة.

وقال الحسني _ أطال الله بقاه _: وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه، إذا لم يكن لها عادة في الولادة، قالوا: فإن كان لها عادة ردت إلى أيامهـا المعتـادة ثـم تغتسل بعد أيامها وتصلي.

⁽١) في (ج): الطهر.

[١٧٣] مسألة: أقل الطهر بعد الأربعين

قال معمد: وأقل الطهر بعد الأربعين خسة عشر يوماً، فإذا رأت الدم بعد الأربعين قبل مضي خسة عشر يوماً من طهرها لم يكن ذلك عندنا حيضاً هو استحاضة، توضاً لكل صلاة، فإن رأت الدم بعد مضي خسة عشر يوماً فإنها تجلس عن الصلاة كما تجلس الحائض، فإن رأت الدم ثلاثة أيام فصاعداً فهو حيض، وإن رأت الدم يوماً أو يومين فليس بحيض.

[١٧٤]مسألة: إذا أسقطت المرأة مضغة، مخلقة أو غير مخلقة

قال معمد: وإذا (١٠ أسقطت المرأة مضغة مخلقة أو غير مخلقة بعد أن تعلم أنه يكون منها ولد فإنها تقعد كما تقعد من الولد التام أربعين يوماً، إلا أن تسرى الطهر قبل ذلك.

وقال بعض العلماء: لا يكون نفاساً حتى تكون مضغة ويستتم خلقه، وذكر أن النطفة تبقى في الرحم أربعين يوماً، ثم تكون علقة أربعين يوماً، ثم تكون مضغة أربعين يوماً.

[١٧٥] مسألة: [في الحامل تطلق هل تترك الصلاة؟]

قال معمد: والحامل التي تطلق (٢٠) لا تترك الصلاة حتى ترى الدم الذي على رأس الولد، فإذا رأته تركت الصلاة.

⁽١) ني (ج): إذا.

⁽٢) الطِّلْقُ: وجع الولادة. غتار الصحاح: ١/٢٠٤.

وإذا طُلِقَتْ فلم يمكنها الوضوء فيوضئها غيرها، وتـومئ إيماء إن لم تقـدر إلا على ذلك.

وإن طُلِقَت في آخر وقت صلاة فأخرتها حتى ولدت فيستحب لها إعادة تلك الصلاة.

[١٧٦] مسألة: إذا ولدت ولداً، وبقي في بطنها ولد آخر

قال معمد: فإذا ولدت المرأة ولداً وبقي في بطنها ولد آخر فلتدع الصلاة بالولد الأول، وتقضى العدة بالآخر.

ذكر عن على ﷺ، أنه قال: ((تعتد من الآخر من الولدين)).

وبلغنا: أن امرأة ولدت ولدين بينهما شهر.

قال أبو حنيفة، وأبو يوسف: النفاس من الولد الأول.

وقال زفر، ومحمد: النفاس من الآخر، ولا تدع الصلاة حتى تلد الآخر.

فهرس الموضوعات

T00	مقدمة المؤلف
700	درافع المؤلف
Y • V	أسلوب التأليف
Y • V	طرق المؤلف فيما اعتمد عليه
Y09	مصادر المؤلف في كتب محمد بن منصور
Y70	كتاب الطهارة
Y7Y	باب طفارة الماء
V7Y	[١] مسألة: القول في أحكام ماء البئر وما جرى مجراه
YV0	[٢] مسألة: في البئر إذا تغيرت بما لا يفسد الماء
	[٣] مسألة: ما قيل في تقدير الكر
TYA	القول في أحكام الماء القليل في الأواني وفيرها
	[٤] مسألة: حكم الماء الكثير إذا وقعت فيه النجاسة
YVA	[٥] مسألة: حكم الماء القليل إذا وقعت فيه نجاسة
۲۸۰	[٦] مسألة: في جلود الميتة إذا دبغت
YA1	[٧] مسألة: في البئر إذا وقع فيها جلد كلب
۲۸۱	[٨] مسألة: في عظم الميتة وشعرها إذا وقع في الإناء
	[٩] مسألة: في الماء القليل يموت فيه ما ليس له نفس سائلة

	[١٠] مسألة: إذا مات ما حياته الماء في الماء
3 1.7	[١١] مسألة: ذرق الطير
3 8 7	[١٢] مسألة: في سؤر مايؤكل لحمه وبوله ورجيعه
747	[١٣] مسألة: سؤر الكلاب والسباع
Y	[18] مسألة: سؤر الهر ولعابه
	[10] مسألة: سؤر البغل والحمار
7.49	[١٦] مسألة: نجو الحمار والبغل والفرس
	[١٧] مسألة: سؤر الفارة، والجُرَذ، والوزغ، وابن عرس
791	[١٨] مسألة: سؤر اليهودي والنصراني
191	[١٩] مسألة: سؤر الجنب والحائض
747 .	پاپ ما لا ينبغي الوضوء إلا به من الماء الطاهر
141	[٢٠] مسألة: الوضوء بالماء المستعمل
	[۲۰] مسألة: الوضوء بالماء المستعمل
3 P Y 0 P Y	[۲۱] مسألة: طهارة الماء المستعمل
798 790 797	[۲۱] مسألة: طهارة الماء المستعمل
798 790 797	[۲۱] مسألة: طهارة الماء المستعمل
3 P Y 0 P Y 7 P Y Y P Y	[۲۱] مسألة: طهارة الماء المستعمل
792 797 797 797	 [۲۱] مسألة: طهارة الماء المستعمل [۲۲] مسألة: الوضوء بالماء المضاف [۲۳] مسألة: الماء يقع فيه البصاق والمخاط [۲۲] مسألة: الوضوء بماء البحر
798 797 797 797 797	[٢١] مسألة: طهارة الماء المستعمل
3 P Y	[٢٦] مسألة: طهارة الماء المستعمل
3 P Y	 [۲۱] مسألة: طهارة الماء المستعمل [۲۲] مسألة: الوضوء بالماء المضاف [۲۳] مسألة: الماء يقع فيه البصاق والمخاط [۲٤] مسألة: الوضوء بماء البحر [۲۵] مسألة: الوضوء بالماء المسكن [۲۲] مسألة: الوضوء بالماء المنصوب

الجامع الكافي

[٣٠] مسألة: ما يجب على المشرك عند دخول الإسلام
[٣١] مسألة: في البول والمني والخمر والميتة يصيب الثوب أو الجسد ٣٠٣
[٣٢] مسألة: الدم يصيب الثوب أو الجسد
[٣٣] مسألة: في الدم يصيب الجسد
[٣٤] مسألة: في المسافر ينجس جسده أو ثيابه ولا يجد الماء ٣١٥
[٣٥] مسألة: في بول الصبي الرضيع
[٣٦] مسألة: في أثر النجاسة تبقى في الثوب
[٣٧] مسألة: هل تطهر النار ما أحرقته؟
[٣٨] مسألة: السرجين وذرق الطير يصيب الخف، أو النعل، أو الثوب،
أو الجسد
[٣٩] مسألة: في ماء المطر إذا خالطه نجاسة
[٤٠] مسألة: في ماء المآزيب
[٤١] مسألة: في عرق الجنب والحائض
[٤٢] مسألة: في البزاق يصيب الثوب والجسد
اب طفارة الأرض
اب طفارة الأنبة
اب طفارة الأطعمة
[٤٣] مسألة: البول والدم والخمر والفارة يقع في السمن والزيت ونحوهما ٣٢٨
[٤٤] مسألة: سؤر الكلب
[83] مسألة: في سؤر الحمار والفارة٣٣٠
[٤٦] مسألة: إذا أصاب الحنطة بول أو خمر

	أبواب الوضوءأبواب الوضوء
TTT	هاب في الاستنهار
۲۳۴ ۲۲۴	[٤٧] مسألة: ما يقال عند الدخول إلى الغائط وعند الخروج
778	[٤٨] مسألة: استقبال القبلة واستدبارها بالبول والغائط
777	[٤٩] مسألة: الاستنجاء بالأحجار قبل الماء
TTV	[٥٠] مسألة: الاستجمار بالعظم والروث
	[٥١] مسألة: المواضع التي كره البول والتخلي عندها
	[٥٢] مسألة: كراهية البول قائماً
	[٥٣] مسألة: في الخطا بعد البول
	[85] مسألة: كراهية الكلام عند الغائط والبول
	[٥٥] مسألة: قراءة القرآن ومس المصحف على غير وضوء
	[٥٦] مسألة: صفة الاستنجاء بالماء من الغائط والبول
	[٥٧] مسألة: في وجوب الاستنجاء بالماء من الغائط والبول
	[٥٨] مسألة: الاستنجاء من الربح
	باب صفة الوضوء
	[٦٠] مسألة: في ثواب الوضوء
	[٦١] مسألة: في التسمية عند الوضوء
	[٦٢] مسألة: غسل اليد قبل الوضوء
	[٦٣] مسألة: في المضمضة والاستنشاق
	[٦٤] مسألة: في السواك
	[٦٥] مسألة: صفة غسل الوجه، وتخليل اللحية وإمرار الماء ع
	[17] مسألة: فسل الم فقين مع اليدين والكعيين مع الرجلين
1 -14 *******	(۱۱۱) معرب معراً الأوران من التمال لا المعرب على المعرب ال

الجامع الكافي

[٦٧] مسألة: من أين يبدأ في غسل الذراع
[78] مسألة: في صفة مسح الرأس
[٦٩] مسألة: مسح الأذنين والرقبة مع الرأس
[٧٠] مسألة: هل يجزي أن يمسح الرأس بإصبع
[۷۱] مسألة: هل مسح الرأس ثلاثاً سنة
[٧٢] مسألة: إذا نسي مسح رأسه فمسحه ببلل بعض جسده
[٧٣] مسألة: وجوب غسل الرجلين، وترك المسح على الخفين
والقدمين والخمار والعمامة
[٧٤] مسألة: في وجوب تخليل الأصابع
[٧٥] مسألة: فيما يحول بين الجلد وبين الماء من قير، أو صبغ، أو وسخ ٣٦٧
[۲۷] مسألة: حد الكعيين
[۷۷] مسألة: الوضوء ثلاثاً ثلاثاً سنة
[۷۸] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟
[۷۸] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ ۳۷۲ [۷۹] مسألة: هل يستحب الترضي قبل دخول الوقت؟ ۳۷۲ [۸۰] مسألة: ترتيب الوضوء
[۷۸] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ ۳۷۰ [۷۹] مسألة: هل يستحب التوضي قبل دخول الوقت؟ ۳۷۲
[۷۸] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ ۳۷۲ [۷۹] مسألة: هل يستحب الترضي قبل دخول الوقت؟ ۳۷۲ [۸۰] مسألة: ترتيب الوضوء
 [٧٨] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ [٧٩] مسألة: هل يستحب التوضي قبل دخول الوقت؟ [٨٠] مسألة: ترتيب الوضوء [٨٠] مسألة: الموالاة في الوضوء
 [٧٨] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ [٧٩] مسألة: هل يستحب التوضي قبل دخول الوقت؟ [٠٨] مسألة: ترتيب الوضوء [٨١] مسألة: الموالاة في الوضوء [٨١] مسألة: تقدير الماء الذي يتوضأ به ويغتسل، والفرق بين الغسل والمسح ٣٧٥
[۷۸] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ ٧٧٣ [۷۹] مسألة: هل يستحب الترضي قبل دخول الوقت؟ ٣٧٢ [۸٠] مسألة: ترتيب الوضوء الوضوء [۸١] مسألة: الموالاة في الوضوء [۸۲] مسألة: تقدير الماء الذي يتوضأ به ويغتسل، والفرق بين الغسل والمسح ٣٧٥ [۸۲] مسألة: كراهية السرف في الوضوء [۸۲] مسألة: نضح الغابة وموضع السجود [۸۵] مسألة: الوضوء في المسجد [۸۵] مسألة: الوضوء في المسجد [۸۵]
 [٧٨] مسألة: هل الوضوء لكل صلاة واجب أو مستحب؟ [٧٩] مسألة: هل يستحب الترضي قبل دخول الوقت؟ [٨٠] مسألة: ترتيب الوضوء [٨١] مسألة: الموالاة في الوضوء [٨٢] مسألة: تقدير الماء الذي يتوضأ به ويغتسل، والفرق بين الغسل والمسح٣٧٥ [٨٢] مسألة: كراهية السرف في الوضوء [٨٣] مسألة: نضح الغابة وموضع السجود

77.	[٨٨] مسألة: الدعاء عند الفراغ من الوضوء
TAE.	ب ما ينتش الطهارة ويوهب الوضوء
۲۸!	[٨٩] مسألة: فيما يخرج من السبيلين
٣٨٥	[٩٠] مسألة: فيمن به أرواح فيصيبه منها شيء هل يعيد الوضوء
	[٩١] مسألة: في الدم السائل من الجسد، والقيء، والقهقهة في الصلة،
444	والنوم غير مضطجع
٣٨/	[٩٢] مسألة: سلس البول والجرح الذي لا يرقأ
۳۸4	[٩٣] مسألة: في المستحاضة وسلس البول واستطلاق البطن أو جرح لا يرقأ ا
	[٩٤] مسألة: القيء والقلس
44	[٩٥] مسألة: ما ينقض الوضوء من النوم
	[٩٦] مسألة: القهقهة في الصلاة
441	[٩٧] مسألة: وإن قهقه في آخر صلاته بعدما تشهد
44	[٩٨] مسألة: فيمن صلى صلاة وذكر أن عليه صلاة فائتة فضحك
44	[٩٩] مسألة: القُبلة، واللمس، والمباشرة
44.	[۱۰۰] مسألة: مس اللكر
	[١٠١] مسألة: في المتطهر يقلم أظفاره، أو يجلس شعره، أو يقطع من
44.	رجله لحماً ميتاً
441	[١٠٢] مسألة: الوضوء من المعاصي
44/	[١٠٣] مسألة: الوضوء من لحم الجزور وما مست النار
	[٤٠٤] مسألة: مدافعة البول والغائط في الصلاة
	[٥٠٥] مسألة: إذا توهم أنه قد أحدث

الجامع الكافي

٤٠١	پ الغسل
٤٠١.	[١٠٦] مسألة: الغسل الواجب
٤٠٢.	[١٠٧] مسألة: الغسل من التقاء الختانين
	[١٠٨] مسألة: الغسل على من أتى في الدبر
٤٠٤.	[١٠٩] مسألة: إذا احتلم ولم ير بللاً أو رأى بللاً ولم يحتلم
٤٠٥.	[١١٠] مسألة: إذا اغتسل الجنب قبل أن يبول ثم خرج منه شيء
٤٠٧.	[١١١] مسألة: الغسل على من أسلم
٤٠٨.	[١١٢] مسألة: غسل السنة والمستحب
٤١٠.	[١١٣] مسألة: صفة الغسل والوضوء قبله وبعده
٤١٣.	[١١٤] مسألة: هل تنقض المرأة شعرها عند غسلها
٤١٤.	[١١٥] مسألة: المرأة تجنب ثم تحيض
٤١٤.	[١١٦] مسألة: هل يجزي الجنب الإنغماسة الواحدة من غير تدليك
٤١٥.	[١١٧] مسألة: المسح على الجبائر في الوضوء والغسل
٤١٥.	[١١٨] مسألة: كراهة قراءة القرآن ومس المصحف للجنب والحائض .
٤١٦.	[١١٩] مسألة: في تعليق التعويد
٤١٧.	[١٢٠] مسألة: أخذ الشعر، وقص الأظفار للجنب والحائض
٤١٧.	[۱۲۱] مسألة: الجنب يأكل أو ينام
٤١٨.	[۱۲۲] مسألة: إذا أراد أن يجامع ثم يعود
٤١٨.	[١٢٣] مسألة: ستر العورة عند الغسل
٤١٩.	[١٢٤] مسألة: دخول الحمام والغسل منه
٤٢٠.	[١٢٥] مسألة: متى يؤمر الصبي بالصلاة؟ ومتى تستر الجارية؟

والتيمم	باب
[١٢٦] مسألة: يتيمم المتيمم آخر الوقت إذا لم يقدر على الماء	
[١٢٧] مسألة: تيمم الحاضر إذا لم يقدر على الماء	
[١٢٨] مسألة: التلوم في التيمم إلى آخر الوقت	
[١٢٩] مسألة: التيمم لكل صلاة	
[١٣٠] مسألة: التيمم بالنورة والزرنيخ	
[١٣١] مسألة: التيمم بتراب البرذعة	
[١٣٢] مسألة: إذا لم يجد ماء ولا تراباً، هل يصلي أم لا؟	
و صفة التيمم	ہام
[١٣٣] مسألة: التيمم ضربتان إلى المرفقين كحد الوضوء ٢٠٠	
[١٣٤] مسألة: المسافر يكون معه ماء قليل يخاف على نفسه إن هو توضأ به ٢٣١	
[١٣٥] مسألة: إذا لم يجد المسافر الماء إلا أن يشتريه بثمن غال ٤٣٢	
[١٣٦] مسألة: إذا كان معه من الماء ما يوضئ به بعض أعضائه ٢٣٣	
[١٣٧] مسألة: فيمن ببعض أعضائه علة لا يمكنه غَسلهُ، أو خشي على	
نفسه من الغسل العنت من علة أو برد	
[١٣٨] مسألة: إذا هرب من عدوه فأدركته الصلاة	
[١٣٩] مسألة: إذا صلى المتيمم ثم وجد الماء قبل خروج الوقت ٤٣٦	
[۱ ٤٠] مسألة: إذا تيمم وصلى ثم ذكر أن معه ماء ٤٣٨	
[١٤١] مسألة: إذا بقي في وجه المتيمم موضع لم يصبه التراب ٤٣٨	
[١٤٢] مسألة: إذا أحدث المتيمم في الصلاة ٢٣٨	
[١٤٣] مسألة: المسافر ينجس جسده أو ثيابه هل يتيمم ويصلي ٤٣٩	
[١٤٤] مسألة: مسافران مات أحدهما واجتنب الآخر وليس معـه مـن	
الماء إلا ما يجزي أحدهما	

الجامع الكافي فهرس الموضوعات

[١٤٥] مسألة: هل لعادم الماء أن يجامع امرأته
[١٤٦] مسألة: إذا طهرت الحائض ولم تجد ماء هل لزوجها أن يجامعهـا
إذا تيممتا
[١٤٧] مسألة: دخول الجنب والحائض المسجد
[١٤٨] مسألة: إذا نسي الحاضر أنه اجتنب حتى سافر
[١٤٩] مسألة: إذا اجتنب المسافر ونسمي الجنابـة وصــلى صــلوات ثــم
ذكرها وقت عدم الماء
[١٥٠] مسألة: إذا اضطر المسافر إلى الوضوء بمـاء قــد وقــع فيــه نجـس
وإلى سؤر الحمار والفار
أبواب الحيض
[١٥١] مسألة: أقل غايات الحيض وأكثر نهاياته
[١٥٢] مسألة: أقل الطهر بين الحيضتين وأكثره
[١٥٣] مسألة: أقل ما تحيض المرأة من السنين وحد الإياس من الحيض ٤٤٩
[١٥٤] مسألة: إذا رأت الدم في أيام حيضها متفرقاً
[٥٥٨] مسألة: إذا قعدت الحائض في أيامها المعروفة، ورأت الطهــر ثــم
عاودها الدم في العشر
[١٥٦] مسألة: الحائض تزداد أيام حيضها على أيامها التي كانت لها ٤٥٢
[١٥٧] مسألة: الحائض يستمر بها الدم، وقد كان لحيضها أيام معروفة . ٤٥٣
[١٥٨] مسألة: الحائض يستمر بها الدم وقد كانت تحيض حيضاً متفاوتاً ٤٥٣
[٩٥٩] مسألة: البكر يستمر بها الدم أول ما تراه
[١٦٠] مسألة: في الحائض يستمر بها الدم
[١٦١] مسألة: الصفرة والكدرة في أيام الحيض

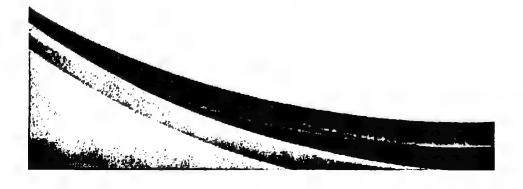
[١٦٢] مسألة: هل يكون حيض وحمل؟١٦٢] مسألة:
[١٦٣] مسألة: هل المستحاضة بمنزلة الطاهر، إلا إنها توضأ لكل صلاة؟ ٥٨.
[١٦٤] مسألة: هل للرجل أن يقرب الحائض فيما دون الفرج أو يباشرها؟ ٢٦٧
[١٦٥] مسألة: هل يقرب امرأته إذا طهرت قبل أن تغتسل؟ ٢٦٣
[١٦٦] مسألة: كفارة من أتى حائضاً
[١٦٧] مسألة: الحائض تطهر، والكافر يسلم قبل مغيب الشمس،
أو قبل طلوع الفجر
[١٦٨] مسألة: إذا دخل على المرأة وقت صلاة فلم تصل حتى حاضت ٤٦٨
[١٦٩] مسألة: ما يستحب للمرأة أن تفعله عند توقع طهرها وحيضها؟ ٢٦٩
[١٧٠] مسألة: ما يستحب للحائض أن تفعله في أوقات الصلوات؟ ٢٩
[١٧١] مسألة: هل تقضي الحائض صلاتها التي تركتها أيام حيضها؟ ٤٧٠
باب النفاس أكثر فايات النفاس وأقل أوقاته
[١٧٢] مسألة: إذا رأت التطهر قبل الأربعين، ثم عاودها الدم في الأربعين. ٤٧٤
[١٧٣] مسألة: أقل الطهر بعد الأربعين
[١٧٤] مسألة: إذا أسقطت المرأة مضغة، مخلقة أو ضير مخلقة ٤٧٥
[١٧٥] مسألة: في الحامل تطلق هل تترك الصلاة؟
[١٧٦] مسألة: إذا ولدت ولداً، وبقي في بطنها ولد آخر
نهرس الموضوعات
مؤلفات وتعقيقات وإعدادات السيد العلامة عبد الله بن حمود العزي
ارلاً: مولفاته
أ- أسماء المؤلفات التي تم طبعها وصدورها
ب- المؤلفات التي لا زالت تحت الإعداد والطبع

فهرس الموضوعات	الجامع الكافي
o • Y	ثانياً: تحقيقاته
التي قام بتحقيقها وتم طبعها وصدورها ٢٠٥	أ- أسماء الكتب
التي قام بتحقيقها ولا زالت تحت الإعداد للطبع ٥٠٨	ب- أسماء الكتب
ي أحدها للطبع وقدم لها	ثالثاً: أسماء الكتب ال



مؤلفات وتحقيقات وإعدادات السيد العلامة عبد الله بن حمود العزي حفظه الله

إعـــداد دائرة المعلومات والتوثيق بمؤسسة المصطفى الشافية



مؤلفات وتحقيقات وإعدادات السيد العلامة عبد الله بن حمود العزي حنظه الله تعالى

لقد بلغت مؤلفات السيد العلامة عبد الله بن حمود العزي (١٤٩) مؤلفاً، وأما تحقيقاته فبلغت (٦٤٩) عنواناً، في حين بلغت إعداداته (٣٣) عنواناً، فالحصيلة الإجالية لها جيعاً حتى كتابة هذه الأسطر هي (٢٤٦) عنواناً ما بين تأليف وتحقيق وإعداد، وفيما يلي تفصيل ذلك:

أولاً: مؤلفاته

لقد بلغت مؤلفاته (١٤٩) مؤلفاً ما بين كتيب وكتاب، طبع منها حتى كتابة هذه الأسطر (٢٩)مؤلفاً، والباقي لا زال تحت الإعداد للطبع، وهي كما يلي:

أ- أسماء المؤلفات التي تم طبعها وصدورها

- ١- أثر فقه المقاصد على حركة الاجتهاد والتقنين. طبع سنة ٢٠٠٨م، وصدر عن وزارة الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أوراق ندوة (التقنين والتجديد في الفقه الإسلامي المعاصر).
- ٢- أربعون حديثاً مختارة من كتب أهل البيت التَّخْتَة (منهج المستوى الأول من المراكز الصيفية التابعة للإمام مجد الدين المؤيدي رحمه الله) للعام ١٩٩٧م.

- ٣- أربعون حديثاً مختارة من كتب أهل البيت النفظة (منهج المستوى الثالث من المراكز الصيفية التابعة للإمام مجد الدين المؤيدي رحمه الله) للعام١٩٩٧م.
- ٤ أربعون حديثاً مختارة من كتب أهل البيت النخاة (منهج المستوى الثاني من المراكز الصيفية التابعة للإمام مجد الدين المؤيدي رحمه الله) للعام ١٩٩٧م.
- الانتصار للإمام يجيى بن حمزة هيئ، والضياء للعلامة العـرتبي مقارنة فقهية،
 طبع سنة ٢٠٠٥م، وصدر عن وزارة الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أوراق ندوة (التأليف الموسوعي).
- ٦- إيضاح المعالم المختصر من نفحات النسائم في آداب الحاكم، طبع في الملتقى
 الأول لقضاة التحكيم بمحافظة صعدة سنة ١٤٣٣هـ.
- ٧- التراث الفقهي الزيدي والإمامي، النشر والقراءة، طبع ضمن أوراق نـدوة
 ورشة العمل التي أقامتها وزارة الأوقاف العمانية في سنة ٢٠١٢م.
- ٨- ترجة الإمام زيد بن علي على طبع ضمن مقدمة الجموع الحديثي والفقهى.
- 9- جامع الإمام الهادي طابع معماري فريد، طبع سنة ١٤٢٠هـ/ ١٩٩٩م على نفقة المؤلف.
- ١٠ الحقوق المنسية، الطبعة الأولى، طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م، والطبعة الثانية
 سنة ١٤٢٩هـ/ ٢٠٠٨م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ١١ الدليل إلى الخوف والخشية من الجليل، طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م،
 وصدر عن منشورات مكتبة التراث الإسلامي.
- 17 دور المصالح الاجتماعية في تقنين الفقه الإسلامي، قُدَّم لمؤتمر جدلية العلاقة بين الفقه والقانون، طبع وصدر عن مركز التجديد للدراسات الدينية المقارنة وجامعة الملاهب الإسلامية ١٣٠٢م، وصدر أيضاً عن مركز الدراسات الإسلامية لجلس الشورى الإسلامي.

- ١٣ دول الزيدية نماذج للدول العادلة في التاريخ الإسلامي، طبع في سنة ١٩٩٨م على نفقة المؤلف، وصدر عن مركز العدل والتوحيد.
- ١٤ الذرائع مظهر من مظاهر فقه التوقع، طبع سنة ٢٠٠٩م، وصدر عن وزارة الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أوراق ندوة (الأصول المقاصدية وفقه التوقع).
- ١٥ رؤية الله تعالى بين العقل والنقل، طبع سنة ١٤١٧ هــ/ ١٩٩٧م، وصدر عن دار الحكمة اليمانية للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان.
- ١٦- الشامل الوافي في أطراف نصوص ومسائل وأقوال الجامع الكافي، وهـ و المرفق بالجامع الكافي، في مجلدين، طبع وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية الثقافية ١٤٣٥هـ ١٤٣٥م.
- ۱۷ عرض لحياة الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة هي (٦٦١ ٦١٤ هـ)، طبع سنة ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠١م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
 - ١٨ العلامة العزي علم وعمل، طُبع سنة ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م على نفقة المؤلف.
- ١٩ علوم الحديث عند الزيدية والمحدثين، طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م، وصدر
 عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٢- الفتوى والتقليد عند المذاهب الإسلامية، طبع سنة ٢٠٠٧م، وصدر عن وزارة الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أوراق ندوة (فقه النوازل وتجديد الفتوى).
- ٢١ فقه العيش مع الآخر في المذهب الزيدي، طبع سنة ٢٠١٣م، وصدر صن
 وزارة الأرقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أوراق ندوة (رؤية العمالم والعيش في المذاهب الفقهية والتجارب المعاصرة).

- ۲۲ فقه المشترك الإنساني صند الزيدية، (الإمام المرتضى والعلامة الجلال أغوذجاً)، طبع سنة ٢٠١٤م، وصدر عن وزارة الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أعمال ندوة (الفقه المشترك والمصالح).
- ٢٣ فهرس مخطوطات مكتبة السيد العلامة عبد الله بن يجيى راوية رحمه الله تعالى، طبع ضمن (مصادر التراث الإسلامي في المكتبات الخاصة)، الصادر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٢٤- فهـرس مخطوطات مكتبة جامع الإمام يحيى بـن الحسين هيئ، طبـع
 سنة ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م، وصـدر صن مكتبة آيـة الله العظمى المرعشي
 النجفي الكبرى وضمن كتاب (مصادر التراث في المكتبات الحاصة).
- ٢٥-قاعدة لا ضرر ولا ضرار، طبع سنة ٢٠١٢م، وصدر عن وزارة الأوقاف
 والشئون الدينية العمانية ضمن أوراق ندوة (النظرية الفقهية).
- ٢٦-المختسار مسن الآيسات والأذكسار لأيسام العسزاء، طبع الطبعة الأولى سنة ١٤٢٩ هـ/ ٢٠٠٨م، وطبع الطبعة الثانية سنة ١٤٢٩ هـ/ ٢٠٠٨م، وطبع بعدها حدة طبعات وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٢٧ مقاصد الشريعة وفروض الكفاية، طبع سنة ٢٠١١م، وصدر صن وزارة
 الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أعمال ندوة (الفقه الإسلامي في عالم متغير).
- ٢٨ مقتطفات من السيرة الذاتية لفقيد الأمة السيد الإمام بجد الدين المؤيدي
 رحمه الله، طبع سنة ٢٠٠٧م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي
 الثقافية.
- ٢٩ النصوص الشرعية وحماية البيئة، طبع مسنة ١٠١٠م، وصدر صن وزارة الأوقاف والشئون الدينية العمانية ضمن أعمال ندوة (الفقه الحضاري، فقه العمران).

ب- المؤلفات التي لا زالت تعت المراجعة والإعداد للطبع

- ١- إتحاف الساجد في إيضاح المساجد، (حصر مساجد محافظة صعدة).
 - ٢- الإتحاف في معرفة أنواع ولطائف الأوقاف.
 - ٣- الإحكام في تنبيه الحكام لما خفي من الأحكام.
- ٤- الإحكام والترتيب في بيان الأحكام الفقهية المنتقاة من تفسير التهذيب.
- ٥- إحياء الميت في ذكر الأحاديث المروية بطريقة أهل البيت الخيرة (أي الواردة في كتب أهل البيت المتقدمة)، يقم في ستة مجلدات.
- ٦- الاختلاف الفقهي وتعدد المذاهب، (وهو عبارة عن محاضرة القيت في قاعة فندق سبأ بصنعاء).
 - ٧- أدعية السعى.
 - ٨- أدعية الطواف.
 - ٩- الأدعية المختارة من كتب أهل البيت المختلا من الصباح حتى المساء.
 - ١٠- أدعية المصطفى من الصباح حتى المساء.
 - ١١- أدعية زيارة مقبرة البقيم.
 - ١٢ أدعية زيارة مقبرة الرس.
 - ١٣ -أدعية عرفة.
 - ١٤ أدعية ليلة الجمعة ويومها.
 - ١٥ أدعية مني.
 - ١٦ إرشاد الحائر في بيان مسائل من الفقه المعاصر.
 - ١٧ إرشاد العبد الأواه إلى من يجبهم الله.
 - ١٨ الإرشاد إلى جوامع الأدعية والأوراد.
 - ١٩ الإفادة في فن القيادة.

- ٢- أفلا يتدبرون القرآن؟!
- ٢١-الإمام أحمد بن حيسى بن زيد بن على على وآراؤه الفقهية.
- ٢٢-الإمام الباقر محمد بن علي بن الحسين الخفاة وآراؤه الفقهية.
- ٢٣-الإمام الحسن بن يحيى بن زيد بن على على وآراؤه الفقهية.
 - ٢٤- الإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر على وآراؤه الفقهية.
 - ٢٥- إمعان النظر في مسألة القضاء والقدر.
 - ٢٦-الأوقاف بين الواقع والمأمول.
 - ٧٧- الإيضاحات للمشاهد والمزارات.
 - ٢٨-البدر الساري في الأسانيد العوالي.
- ٢٩-البشرى في تأصيل القواعد الفقهية الكبرى وما يندرج تحتها من القواعد
 الصغرى.
 - ٣٠- تاريخ مساجد صعدة وإيضاح أوقافها.
 - ٣١- تبصرة المتقين في تأصيل مبدأ الخروج على الظالمين.
 - ٣٢-تحدير العبد الأواه من الذين لا يحبهم الله.
 - ٣٣-التحفيظ والتدبر، مناهج ومعالم.
 - ٣٤- تحقيق الآمال في رفع معاناة الأطفال.
- ٣٥-تذكرة الطلاب في الألقاب والأنساب، (جامع لأصول أنساب الهاشميين في اليمن ومعرفة القابهم).
 - ٣٦-تذكير الأبناء والأحفاد بسير الآباء والأجداد.
 - ٣٧- تذكير المسافر في بيان المقابر، (حصر مقابر محافظة صعدة).
- ٣٨- تفسير الآبات المتعلقة بمسألة الرؤية من خملال تفسير (المينزان) للعلامة الطباطبائي، (بحث حصل على الترتيب الأول في المؤتمر الذي نظمته منظمة الإذاعة والتلفزيون عن العلامة الطباطبائي وتفسيره).

- ٣٩- توضيح المطالب المطلوبة من الطالب.
- ٤ الثمرات اليانعة في كيفية إعداد الخطب والمحاضرات النافعة.
 - ٤١- حاسب نفسك.
 - ٤٢-الحافظ محمد بن منصور المرادي رحمه الله وآراؤه الفقهية.
 - ٤٣-الخطوط الحمراء في مسائل البيع والشراء.
 - ٤٤ الدر الشفاف في فقه الأوقاف.
 - ٤٥ الدرر السنية في الدروس الرمضانية.
 - ٤٦-الدرر في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.
 - ٤٧-دور الأوقاف في التنمية الاجتماعية والإنسانية.
- ٤٨-رسالة الإمام زيد بن علي ﷺ إلى علماء الأمة، (أول رسالة في التأصيل الشرعى للثورة ضد الظلم والطغيان).
- ٤٩-روائع الفتاوي، (تضمن أهم الفتاوي المختارة من كتب الأثمة والعلماء).
- ٥- الروض الباسم في فقه الإمام القاسم (تضمن فقه الإمام القاسم بن إبراهيم الرسى عليهما السلام) مجلد كبير.
 - ٥ الزهر الوردي في الفرق بين الزيدي والزيطى.
 - ٥٢-سبائك الذهب في مناقشة مسائل من المذهب.
- ٥٣-سنة سيد المرسلين برواية أمير المؤمنين، (جمع فيه كل الأحاديث النبوية التي برواية الإمام على ﷺ)، يقم في ثلاثة مجلدات.
 - ٤ ٥ الشامل الكافي في بيان أوقاف مسجد الإمام الهادي ﴿ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ
 - ٥٥-الشامل الجزي في العلاقات الدولية في الفقه الزيدي.
 - ٥٦ صفحات وذكريات من سيرة والدي.
 - ٥٧-الضرورات الخمس وعلم التنمية البشرية، الأسبقية والشمول.
- ٥٨-العقيدة من خلال القرآن، (منهج جذاب ومعاصر لدراسة العقيدة بعيداً عن الخلافات).

٥٩-العمل الحركي الإسلامي وسائل التصحيح وآليات التنفيذ.

٣٠-الفرائد في تقييد الفوائد.

٦١- الفصول الذهبية في إيضاح مذهب الزيدية.

٦٢-نقه الأخلاق.

37-فقه الأرحام.

75-نقه الأسلاف والأعراف.

٦٥-فقه الأكل والشرب.

٦٦-فقه الإنسان.

٦٧ - فقه البيئة.

٦٨-فقه التربية.

٦٩-فقه التصوف.

٧٠-فقه التعلم والتعليم.

٧١- فقه التفكر.

٧٧- فقه الجهاد في سبيل الله.

٧٣-فقه الجوار.

٧٤-فقه الحياة الزوجية.

٧٥-فقه الدعاء.

٧٦-فقه الرحلات.

٧٧- فقه الزكاة.

٧٨-فقه السفر.

٧٩- فقه السوق.

• ٨- الفقه السياسي عند الزيدية.

٨١-فقه السير والمرور.

٨٢- فقه الشهادتين.

٨٣- فقه الصلاة.

٨٤- فقه الصلة والزيارة.

٨٥-فقه الصوم.

٨٦-فقه العمران.

٨٧- فقه القضاء والأحكام.

٨٨-فقه المرأة المسلمة.

٨٩-فقه المناشي والمراهق.

٩٠- فقه تربية الأولاد.

٩١- فقه عمارة المساجد.

٩٢-القاعدة المهمة في وجوب موالاة علم الأمة.

٩٣ - قضايا تأريخية.

٩٤ - القواعد الفقهية عند الزيدية، دراسة مقارنة بالمداهب الإسلامية.

٩٥-القول المبين في أن إظهار العداوة لأمريكا وإسرائيل موالاة لله ولرسوله وللمؤمنين.

97-الكشاف في بيان الوصايا والأوقاف في محافظة صعدة مع بيان حقوقها ونصل الاختلاف.

9٧- لماذا؟ (وهو كتاب جميل يوضح المقاصد والعلل الشرعية للشعائر الدينية التي تمارسها الزيدية)

٩٨ - الله سبحانه أم الموى وأعوانه؟

٩٩-لوامع الأنوار في ذكر روائع من أقوال الأثمة الأخيار.

- ١٠٠ عو الأمية بين الواقم والمأمول.
- ١٠١ المختصر الجزي شرح الجموع الحديثي والفقهي للإمام زيد بن على هيئ الجنال الفقهية)،
 رجم فيه بين إيضاح المعاني وتخريج الأحاديث وتقييد الفوائد الفقهية)،
 يقم في مجلدين.
- ١٠٢-المختصر المفيد المتنزع من بغية المريد، (جامع أنساب آل القاسم بن عمد المختصر).
 - ١٠٣-المخرج في تسهيل فقه الحج من قوله 🍅: ((افعل ولا حرج)).
 - ١٠٤ المذكرة الرمضانية، (مفيد جداً في كيفية الصوم وبرمجة الوقت).
 - ١٠٥ مذكرة الجاهد في سبيل الله.
 - ١٠٦ مذكرة المسافر.
 - ١٠٧ مذكرة طالب العلم.
 - ١٠٨- المسالك الإبداعية في تنظيم الجوانب الإدارية.
 - ١٠٩ المصطلحات الفقهية عند الزيدية، (جامع للمصطلحات الفقهية المهمة جداً).
 - ١١٠ المعايير الشرعية في فقه البنوك الإسلامية.
 - ١١١-المعتمد السامي في قواعد الاقتصاد الإسلامي.
- ١١٢-المعتمد الجزي في أنساب وتشجير ذرية العـزي، (جـامع للريـة الإمـام العزي محمد بن علي بن أحمد بن القاسم بن محمد التختة).
 - ١١٣ المقادير في التدبير والتبذير.
- 118-المنهج الجلي في فقه الإمام على هيك، (جمع فيه كل المسائل الفقهية المروية عن الإمام على عند الزيدية خاصة وفي بقية المصادر الإسلامية عامة)، يقع في سبعة مجلدات.
- ١١٥ المواهب في خلاصة فقه السبعة الملاهب، (الزيدي، الإمامي، الحنفي، المافعي، المالكي، الحنبلي، الإباضي).

١١٦-لحو أسلوب جديد للتعليم الحكومي.

١١٧ - لحو أسلوب جديد للتعليم الديني.

١١٨ - نصوص القرآن الدالة على تحريم المبيدات والسموم الضارة بالبيئة والإنسان، (وهبي عبارة عن عاضرة القاها في صالة المركز الثقافي بصعدة).

١١٩ - الهدي اللازم المنتخب من الملازم.

١٢٠-الوعي الحركي.

ثانياً: تعقيقاته

وأما في مجال تحقيق كتب التراث الإسلامي فله فيه مشاركات واسعة ومتميزة، وقد قام الدكتور عبل المالكي بدراسة علمية لأبرز الحققين للتراث الإسلامي في اليمن من اليمنيين وغيرهم من العرب والأجانب، وقد بلغ عددهم (١٦٧) حسب إحصائيته في كتابه: (المخطوطات اليمنية وإحياء التراث العربي) (۱) وخلص في دراسته تلك إلى أن شيخنا السيد العلامة عبدالله حود العزي مجتل المرتبة الثانية (۱) على مسترى عققي التراث اليمني من اليمنيين وغيرهم، وهو في الواقع مجتل المرتبة الأولى؛ لأنه حسب المعيار الذي وضعه د/ المالكي فاق من سبقه بأكثر من العدد الذي وضعه لمن سبقه، ولعل د/ المالكي لم يعلم بصدورها.

وعلى العموم فقد بلغت الكتب التي قام بتحقيقها حتى كتابة هذه الأسطر (٦٤) عنواناً، طبع منها (٣٣) عنواناً في (٣٩) مجلداً و(١٧) كتاباً وكتيباً، وهنالك (٣١) عنواناً في (٧٠) مجلداً تقريباً لا زالت تحت الإعداد للطبع، وهي كما يلي:

أ- أسماء الكتب التي قام بتمنيقها وتم طبعها وصدورها:

١- الجامع الكافي، للحافظ أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن العلموي،
 ويقع في ثمانية مجلدات، وهو الذي بين يديك.

⁽١) المخطوطات اليمنية وإحياء التراث العربي: ١٠٥.

⁽٢) المخطوطات اليمنية وإحياء التراث العربي: ١٠١.

- ٢- التيسير في التفسير، للسيد العلامة بدر الدين بن أمير الدين الحوثي الحسني،
 يقع في سبعة مجلدات، واشترك معه في تحقيقه السيد محمد بدر الدين
 الحوثي، طبع سنة ١٣٠٢م، وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية.
- ٣- مفتاح السعادة، للسيد العلامة المجتهد علي بن محمد العجري رحمه الله
 ١٣٢٠ ١٤٢١هـ)، ويقع في ستة مجلدات، طبع سنة ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م،
 وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٤- المنهج المنير تتمة الروض النضير، للقاضي العلامة أحمد بن محمد السياغي رحمه الله، طبيع سنة ١٤٢٦هـ/ ٢٠٠٥م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية، ويقع في خسة مجلدات.
- ٥- أصول الأحكام الجامع لأدلة الحلال والحرام، للإمام أحمد بن سليمان بن عمد بن المطهر بن علي ﷺ (٥٠٥- ٥٦٦هـ)، ويقع في مجلدين، طبع سنة ١٤٢٤هـ/ ٢٠٠٣م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٦- الجموع الفقهي والحديثي، للإمام زيد بن علي هيئ (٧٥-١٢٢هـ)، طبع سنة ١٤٢٢هـ/ ٢٥٠٢م، يقع في مجلد، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٧- تيسير المطالب في أمالي أبي طالب، للإمام يحيى بن الحسين الهاروني هيئة،
 المتوفى سنة (٤٢٤هـ)، طبع سنة ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م، يقع في مجلد، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٨- درر الأحاديث النبوية بالأسانيد اليحيوية، للقاضي العلامة عبد الله بن عمد بن حزة بن أبي النجم الصعدي رحه الله، المتوفى سنة (٦٤٧هـ)، طبع سنة ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م، يقع في مجلد وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- وللعلم أن هذه الثلاثة الكتب المتقدمة رقم (٦، ٧، ٨) لم تُطبع في طبعتها

الأولى على النسخة المصححة التصحيح النهائي المعتمدة من المحقى، حيث قام العاملون في قسم الصف بالمؤسسة بسحب النسخة الإحتياطية لكل واحد منها عن طريق الخطأ غير المتعمد، وإرسالها إلى المطبعة دون الرجوع إلى المحقــق، ممــا أدى إلى ظهور بعض الأخطاء في ضبط الكلمات، وفور اطلاعه عليها بعـد الطبع قام بوضع جداول للصواب والخطأ، وأرفقها مع كل نسخة منها، وأبلغ القائمين على التوزيع بمنع بيم أي نسخة لم يكن بها المرفق المذكور ولعل البعض لم يلتزم، وقد طلب المحقق من كل الحاصلين على الطبعة الأولى لكل من الكتب الثلاثة أن يصلحوها من خلال جداول الخطأ والصواب المرفقة بها، ويبرأ إلى الله تعالى من أي خطأ يتغير معه المعنى المقصود لألفاظ الأحاديث والآثار، ويطلب ممن وقف عليه إصلاحه، وقد قــام المحقــق مــؤخراً باســتدراك تلك الأخطاء وإصلاحها في أصل الكتاب في الطبعة الثانية لكل واحد منها، وقد صدر منها حتى الآن (المجموع الفقهي والحديثي) والآخران تحـت الطبـع، وقد أشار في مقدمة تحقيق (الجموع الفقهي والحديثي) في الطبعة الثانية الصادرة عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية إلى ذلك.

- ٩- الأمالي الإثنينية، للإمام المرشد بالله يجيى بن الحسين الجرجاني على الامام (١٤٧٩هـ / ١٤٧٩م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ١- إعلام الأعلام بأدلة الأحكام، للسيد العلامة محمد بن الحسن العجري رحمه الله، طبع سنة ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١١ مجموع رسائل الإمام الحسين بن القاسم العياني ، المتوفى سنة ٤٠٤هـ.
 طُبِع سنة ١٤٣٣هـ/ ١٣٠م وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية.

- ١٢ التجريد في فقه الإمامين الأعظمين الإمام القاسم بن إبراهيم والإمام الهادي يحيى بن الحسين التَّفِيَة، طُبِع الطبعة الأولى سنة ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م والثانية سنة ١٤٣١هـ / ٢٠١٠م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ۱۳ العلم الواصم في الرد على هفوات الروض الباسم، للسيد العلامة أحمد بن الإمام الحسن بن يحيى القاسمي هيك (۱۳۱-۱۳۷هـ)، طبع سنة ۱٤۲۹هـ/ ۲۰۰۸م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ١٤- الأصول الثمانية، للإمام محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسراهيم بن إسماعيل النفية (٢٠٠١هـ)، طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١٥- بيان الإشكال فيما حكي عن الإمام المهدي من أقوال، للإمام أبي عبد الله حيدان بن يحيى القاسمي هيك المتوفى في أواخر القرن السابع، طبع وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية.
- ١٦-رسالة الغفران الدالة على رحمة الملك الديان، للسيد العلامة يحيى بن عبدالله رواية رحمه الله(١٣٥٠-١٤١٤هـ)، طبع سنة ١٤٢٢هـ/٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١٧- كتاب الأصول، للإمام محمد بن الإمام الهادي يحيى بن الحسين الطّخيّة (١٧٠- ٢١٠٠)، طُبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١٨- بحالس الطبري، للعلامة أحمد بن موسى الطبري رحمه الله، طبع سنة ١٤٢ هـ/ ١٠١١م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.

- ١٩ المنتزع المختار فيما يتعلق بالاعتقادات من الأحاديث والآثار، للسيد العلامة المجتهد علي بن محمد العجري رحمه الله (١٣٢٠ -١٤٠٧هـ)، طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٢- الأنظار السديدة في الفوائد المفيدة، للسيد العلامة المجتهد علي بن محمد العجري رحمه الله (• ١٣٢ ٢٠٠٧م)، طُبِع سنة ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٢١-تكملة الأحكام والتصفية من بواطن الآثام، للإمام أحمد بن يحيى المرتضى المستحدين المستحد الأولى سنة ١٤٢٦هـ/ ٢٠٠٢م، والثانية سنة ١٤٢٨هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٢٢-حياة القلوب في إحياء عبادة علام الغيوب، للإمام أحمد بن يحيى المرتضى هي إحداء عبادة علام الغيوب، للإمام (٧٤٦ وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٢٣-السلسلة الذهبية في الأداب الدينية، للسيد العلامة علي بن محمد العجري رحمه الله، المتوفى سنة ١٤٠٧هـ طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م، وصدر عن مكتبة التراث الإسلامي، وطبع ط٢ وصدر عن مركز حليف القرآن.
- ٢٤ منهل السعادة في ذكر شيء مما كان عليه بعض صفوة السادة من الزهد والورع والعبادة، للسيد العلامة المجتهد علي بن محمد العجري رحمه الله
 (١٣٢٠ ١٤٠٧ هـ)، طبع سنة ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠١م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٢٥ غتارات من ذخائر الأذكار والاستغفار والصلاة على النبي المختار ،
 السيد العلامة القاسم بن أحمد المهدي، طبع الطبعة الثانية سنة
 ١٤٢٩ هـ / ٢٥٠٥م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.

- ٢٦ الصحيفة السجادية، للإمام زين العابدين علي بن الحسين هي المتوفى سنة ٩٤هـ طبع سنة ١٤٢٤هـ من علي الثقافية.
- ٢٧-رضاء الرحمن في الذكر والدعاء وتلاوة القرآن، للسيد العلامة الجتهد علي بسن محمد العجسري رحمه الله (١٣٢٠-١٤٠٧ هس)، طُوسع سنة١٤٢٧هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ۲۸-الأربعون السيلقية، للمحدث زيد بن عبد الله بن مسعود الحاشمي رحمه الله (أحد أعلام القرن الرابع الهجري)، طبع سنة ١٤٢٩هـ/ ٢٠٠٨م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٢٩-أدعية أيام الأسبوع، الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة هيئا، المتوفى سنة ١٤٣٠هـ/ ٢٠٠٩م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٣٠-تحفة الأبرار في الدعاء المختار، للسيد العلامة علي بن محمد العجري رحمه
 الله، المتوفى سنة ١٤٠٧هـ. طبع على نفقة المحقق.
- ٣١-المختار من جواهر الأدعية والأذكار، للسيد العلامة قاسم بن أحمد المهدي، طُبع سنة ١٤٣٠هـ/ ٢٠٠٩م على نفقة المحقق، وصدر عن جمعية المثقلين الاجتماعية الخيرية.
- ٣٧- ختصر الأدعية المأثورة، للسيد العلامة محمد بن حبد الله بن سليمان العزي رحمه الله، المتسوني سيئة ١٤٢٨ هس طبيع الطبعة الثالثية سيئة ١٤٢٩ هـ/ ٢٠٠٨م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٣٣-النور الساطع، الإمام الحسن بن يحيى بن علي القاسمي هيك المدر (١٢٨٠-١٣٤٣هـ)، طبع سنة ١٤٢٩هـ/ ٢٠٠٨م على نفقة المحقق، وصدر عن جمية الثقلين الاجتماعية الخيرية.

ب- أسماء الكتب التي قام بتحقيقها ولا زالت تعت الإعداد للطبع ولم تصدر

- ١- البيان الشافي في تفسير القرآن الكافي، للشيخ العلامة حطية بن محمد بن
 أحمد بن عبد الله النجراني رحه الله، يقع في ستة مجلدات.
- ٢- اللالئ الدرية شرح الأبيات الفخرية، للعلامة محمد بن يحيى القاسمي رحمه الله، ويقع في مجلدين.
- ٣- الأحكام في الحلال والحرام، للإمام الهادي يحيى بن الحسين على ويقع في علدين.
 - ٤ المنتخب والفنون، للإمام الهادي يجيى بن الحسين ﷺ.
 - ٥ معيار أغوار الأفهام في مناسبات الأحكام، للعلامة النجري، يقع في مجلدين.
- ٦- أمالي الإمام أحمد بن عيسى، للمحدث محمد بن منصور المرادي رحمه الله،
 المتوفى سنة ٢٩٠هـ تقريباً، ويقع في ثلاثة مجلدات، تحت الطبع.
- ٧- روضة الألباب وتحفة الأصحاب، للسيد محمد بن عبد الله بن علي بن
 الحسين الحسني، المشهور بأبي علامة، مع إضافات ولواحق للسيد للعلامة
 مجد الدين المؤيدي رحمه الله ومجموعة من العلماء، يقع في مجلدين.
 - ٨- الإفادة في فقه الإمام المؤيد بالشرك ، للقاضي العلامة أبو القاسم بن تال.
- ٩- هداية الأفكار إلى معاني الأزهار. للسيد العلامة صارم الدين إسراهيم بن عمد الوزير.
 - ١٠- قواعد آل عمد، للفقيه العلامة عمد بن أحمد بن الحسن الديلمي.
 - ١١- المختارات المهمة من أشعار الأثمة، للسيد العلامة قاسم بن أحمد المهدي.

- ١٢- الرسالة المرتضاة فيما يعتمده القضاة. للإمام المتوكل على الله إسماعيل ابن القاسم بن محمد.
- ١٣ الصحيح المختار من الأخبار والآثار، للسيد العلامة محمد بن الحسن العجري، ويقع في أربعة مجلدات.
- ١٤ مشكاة الوضوح في تمييز العدل من المجروح، للفقيه العلامة محمد بن يحيى مرخم.
- ٥١- الأجوبة المفيدة على السؤالات الحميدة، للفقيه العلامة إبراهيم بن خالد العلفي.
 - ١٦- المقصد الحسن، لابن حابس، يقع في مجلدين.
- ١٧ مجموع أهل ذمار، للقاضي العلامة عبد الله بن علي العنسي، ويقع في ثمانية عجلدات.
 - ١٨-الجوهر الشفاف، ويقع في مجلدين.
 - ١٩-إرشاد الطلب في تحقيق المذهب، للعلامة حمود بن محمد الدولة.
- ٢- البيان الشافي المنتزع من البرهان الكافي، للقاضي العلامة يحيى بن أحمد بن مظفر، ويقع في خسة مجلدات، ويجققه بالاشتراك مع آخرين.
 - ٢١- صلة الإخوان في حلية بركة أهل الزمان، للإمام يحيى بن المهدي بن القاسم.
- ٢٢-الوسائل العظمى بأعظم الآيات وخواص الأسماء، للإمام يحيى بن المدي بن القاسم، ويقع في مجلدين.
- ٢٣-النور المبين المختصر من أنوار اليقين في إمامة أمير المؤمنين، للإمام الحسن
 ابن بدر الدين، ويقع في مجلدين، (اختصار لكتاب أنوار اليقين).

- ٢٤-تفريج الكروب وتكفير اللنوب. للسيد العلامة إسحاق بن يوسف بن
 المتركل على الله إسماعيل، ويقع في عبلدين.
- ٢٥-الكاشف الأمين شرح العقد الثمين في معرفة رب العالمين. للعلامة عمد
 ابن يحيى مداحس، يقع في ثلاثة عجلدات.
- ٢٦-الإجازات في سند الروايات، ويسمى بـ(العسجد المنظوم في إجازات العلوم)، للقاضي العلامة عبد الله بن على الغالبي.
- ٧٧- غتصر العسجد المنظوم في أسانيد العلوم، للقاضي العلامة عبد الله بن علي الغالبي.
- ٢٨-المنهاج الجلي في شرح فقه الإمام زيد بن علي، للإمام محمد بن المطهر بـن
 يحيى بن المرتضى، ويقم في ثلاثة مجلدات.
- ٢٩-المقاصد الصالحة في الفتارى الواضحة، للسيد العلامة على بن عمد
 العجري، بالاشتراك مع غبل المؤلف السيد العلامة عمد بن علي العجري.
- ٣- الأمالي الخميسية، للإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الجرجاني، ويقع في علدين.
 - ٣١-منسك الحج. للإمام زيد بن علي على ٨٠

ثالثًا: أسماء الكتب التي أعدها للطبع وقدم لها

وهنالك مجموعة من الكتب قام بإعدادها للطبع وقدم لها، وقد بلغت (٣٣) عنواناً، طبع منها (٢٧) عنواناً، وبقي (٦) كتب تحت الطبع، وفيما يلي تفصيل لها:

- ١- حقائق المعرفة في علم الكلام، للإمام أحمد بن سليمان بن عمد بن المطهر بن علي على (٥٠٠ ٥٦ ٥٠٠)، طبع سنة ١٤٢٤ هـ / ٢٠٠٣م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٢- طرائف المشتاقين، للسيد العلامة قاسم بن أحمد المهدي، طبع الطبعة الأولى
 سنة ١٤٢٤هـ/ ٣٠٠٧م على نفقة فاعل خير، وطبع الطبعة الثانية سنة
 ١٤٢٩هـ/ ٢٠٠٨م.
- ٣- المسنونات والمندوبات والمستحبات من الصلوات، للسيد العلامة قاسم بن أحمد المهدي، طبع سنة ١٤٢٤هـ/ ٢٠٠٣م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٤- النصوص الصحيحة والأخبار الصريحة الجزء الأول (سيرة الرسول)،
 للسيد العلامة قاسم بن أحمد المهدي، طبع الطبعة الأولى سنة٢٦٤١ه/ ٢٠٠٨م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- النصوص الصحيحة والأخبار الصريحة الجازء الثاني (في فضل أهل البيت الخفاة)، للسيد العلامة قاسم بن أحمد المهدي.

- ٦- الفتاوى، للسيد العلامة عبد الرحن بن حسين شايم، طبع سنة
 ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٧- بغية الطالب في تراجم رجال أمالي أبي طالب، للسيد العلامة محمد بن
 الحسن العجري رحمه الله، طبع سنة ١٤٢٧هـ/ ٢٠٠٢م ضمن أمالي الإمام
 أبي طالب، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ٨- المختار في فضائل الأعمال من الأحاديث والآثار، للسيد العلامة عبدالله بن عمد إسماعيل، طبع الطبعة الأولى سنة ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٢م، والثانية سنة ١٤٢٩هـ/ ٢٠٠٨م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ٩- الزهري أحاديثه و سيرته، للسيد العلامة بدر الدين بـن أمــــر الــدين الحــوثي،
 طُبع سنة ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ١٠- تحليل الأساس، للسيد العلامة محمد بن صلاح الهادي رحمه الله، طبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م على نفقة المعدله، وصدر عن مركز عبادي للدارسات والنشر.
- ١١-رفع الخصاصة، السيد العلامة عبد الرحن بن حسين شايم، طبع سنة
 ١٤٢٣هـ/ ٢٠٠٢م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية.
- ١٢ القول المبين في فضائل أهل البيت المطهرين، للسيد العلامة محمد بن عبدالله سليمان العزي رحمه الله، المتوفى سنة ١٤٢٨هـ، طبع الطبعة الثانية سنة ١٤٢٤هـ/ ٢٠٠٣م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١٣ المطرفية، للسيد العلامة الجاهد بدر الدين بن أمير الدين الحوثي الحسني،
 طُبع سنة ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠١م على نفقة المحقق، وصدر عن مركز العدل والتوحيد للدراسات والبحوث والتحقيق.

- 14-أسئلة على الفرائض، للسيد العلامة محمد بـن صـلاح الهـادي رحمـه الله، طُبع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م على نفقة المعدّ له، وصدر عن مركـز عبـادي للدارسات والنشر.
- ١٥- تحريم الحيل، للسيد العلامة محمد بن عبد الله بن سليمان العزي رحمه الله، المتوفى سنة ١٠٠٧م، وصدر عن المتوفى سنة ١٤٢٨م، وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١٦- النصيحة، للسيد العلامة محمد عبد الله سليمان العزي رحمه الله، المتوفى سنة ١٤٧٨م، وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية.
- ١٧ دليل الحاج والمعتمر إلى بيت الله الحرام، للسيد العلامة يحيى بن عبد الكريم الفضيل رحمه الله، طُهِع وصدر عن مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية.
- ١٨-منسك الحج والعمرة، للسيد عبد الإله بن عبد الرحمن عامر، طبع سنة١٤٢٧هـ/ ٢٠٠٦م، وصدر عن مكتبة طيبة للنشر.
- 19- البيان المعقول الكاشف للسر الجهول المستخرج من معيار العقول في علم الأصول، للسيد العلامة محمد بن صلاح الحادي رحمه الله، طوع سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م على نفقة المعدل، وطبع الطبعة الثانية سنة ١٤٢١م، وصدر عن مركز حليف القرآن.

- ٢١-التاريخ الإسلامي، للسيد العلامة أحمد عمد الهادي، الطبعة الثانية سنة ١٤٣١هـ/ ٢٠١٠م.
- ۲۲-کنــز الرشــاد وزاد المعــاد، للإمــام حــز الــدين بــن الحســن، طبــع
 سنة ١٤٣٥هـ/ ٢٠١٤م، وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية.
- ٢٣-زيد الأدعية، للسيد العلامة محمد بن منصور المؤيدي، طبع سنة ٢٠١٣م،
 وصدر عن مؤسسة المصطفى الثقافية.
- ٢٤-النور المبين في فضائل الاستغفار وفضل المستغفرين، السيد العلامة
 قاسم بن أحمد المهدي الحسيني، طبع سنة ١٤٣٣هـ/ ٢٠١٢م، وصدر عن
 مركز حليف القرآن للدراسات والبحوث والنشر.
- ٢٥ معرفة الحي القيوم، للسيد العلامة محمد بن صلاح الهادي، طبع على نفقة
 المعد له، وصدر عن مركز عبادي.
- ٢٦-تهذيب النفوس، للسيد العلامة محمد بن صلاح الهادي، طبع على نفقة
 المعد له، وصدر عن مركز عبادي.
- ٧٧-رسالة الإمام زيد بن علي إلى علماء الأمة، طبعت سنة ٢٠١١م، ٢٠١٣م، ٢٠٠٢م، وصدرت عن مركز حليف القرآن.
- ٢٨-القواعد الفقهية عند الزيدية، السيد العلامة عبد العظيم قاسم العزي،
 تحت الطبع.
 - ٢٩- الحج والعمرة، للعلامة أحسن سهيل رحمه الله، تحت الطبع.
- ٣- ختصر الفرائض في بيان نظم مفتاح الفائض، للسيد العلامة عبدالعظيم بن قاسم العزي، تحت الطبع.

 ٣١- لحات من تاريخ الأئمة الأطهار عليهم السلام، للسيد العلامة عبد الحميد سراج الدين عدلان، تحت الطبع.

٣٢-شرح هدية الحب للحبيب، لابن حابس رحمه الله، تحت الطبع.

٣٣- مختصر الأزهار، للسيد العلامة محمد بن صلاح الهادي، تحت الطبع.

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الطاهرين وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين